

دراسات في الإسلام
يصدرها
المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
القاهرة

أماريت
في محراب العدل
وشريعة الله

للكيثر
جمال الدين الرمادي

العدد السادس والخمسون

اهداءات ٢٠٠٣

أسرة أ.د/على محمد الواحد وافي

القاهرة

دراسات في الإسلام

يسرها

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

أحاديث في محراب العدل وشريعة الله

للكاتب

جمال الدين الرمادي

(٥٦)

السنة الخامسة

١٥ من ذي القعدة ١٣٨٥ هـ

٧ من مارس ١٩٦٦ م

يشترط عدم إصدارها :

مجلة توفيق عويضة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ »

سورة النحل آية ٩٠

« فَإِنْ قَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا »

سورة الحجرات آية ٩

« وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ »

سورة الانعام آية ٦٥٢

« وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ »

سورة النساء آية ٥٨

« هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ »

سورة النحل آية ٧٦

من اقوال الرسول

ان الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات ويحب العقل
الكامل عند حلول الشهوات .

« حديث شريف »

استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من الازد اسمه
ابن اللثبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي الى
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال الرجل نستعمله على عمل
مما ولانا الله فيقول هذا لكم وهذا اهدي الى فهلا جلس في بيت
ايه او بيت امه فنظر ايهدي اليه او لا والذي نفسي بيده لا يأخذ
منه شيئاً الا جاء يوم القيامة يحمله على رقبتة ان كان بعيراً له
رغاء او بقرة لها خوار او شاة تبعثر ثم رفع يديه حتى رأينا عفرة
ابطه وقال : اللهم هل بلغت ثلاثاً .

من اقوال الحكماء

قالت العرب : العدل اقوى واهناً عيش ، الاصبع التى تقطع بعدل .
الشريعة لا تؤلم .

وقال عمر بن الخطاب : العدل جنة المظلوم وجحيم الظالم .
وقال الافغانى : العدل اله يعبد .

وقال بعض الحكماء : يا بنى عليك بالعدل والانصاف ، فانه يعمر
الديار ويحسن الذكر وأياك والجور فانه يزيل النعم ويقلع
الدول .

وقال حكيم : العدل سور لا يفرقه ماء ولا تحرقه نار ، ولا يهدمه
منجنيق .
العدل أساس الملك .

وسأل الاسكندر حكماء أهل بابل : ايهما ابلغ عندكم : الشجاعة
أم العدل ؟

فقالوا : اذا استعملنا العدل استغنينا عن الشجاعة !.

وقال الامام على : خف الضعيف اذا كان تحت راية الانصاف أكثر
من خوفك القوى تحت راية الجور ، فان النصر يأتيه من
حيث لا يشعر ، وجرحه لا يندمل .

مقدمة

كان الاسلام ولا يزال مبنياً على دعائم قوية من العدل والانصاف ، وقد اصبحت باستقرار محمد صلى الله عليه وسلم صحبه في المدينة دولة متكاملة الاركان ، ولم يعد دينا فحسب ، انما اصبحت دينا ودولة ، وقد عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على توطيد اركان هذه الدولة بكل طريقة مستطاعة كما كان يعمل في نفس الوقت على نشر تعاليم الاسلام .

وقد عقد الرسول الكريم بعض المعاهدات بينه وبين الكفار وكتب كتاباً بين المهاجرين والانصار وادع فيه اليهود واقرهم على دينهم واموالهم واشترط عليهم وشرط لهم ، بيد انه أعلن في بداية هذا العهد والميثاق ان المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم امة واحدة من دون الناس .

وقد توخى المسلمون العدل فيمن يخلف محمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، وقد تم انتخاب ابي بكر في بيعة خاصة بعد نقاش طويل بين المهاجرين والانصار في السقيفة ، ثم تمت البيعة مرة أخرى بالمسجد في اليوم التالي ، ووقع اختيار الجمع على

أبى بكر لسبقه فى الاسلام ولانه صديق رسول الله ورفيقه فى الغار واكبر الصحابة سنا ، واعظمهم اثرا فى انهض الاسلام .

واقـد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت متخذاً خليلاً من امتى لاتخذت ابا بكر .

وقال ايضا : ارحم الله بأمتى ابو بكر .

اما انتخاب عمر بن الخطاب (١٣ - ٢٣ هـ) للخلافة فقد تم عندما احس ابو بكر انه موشك ان يودع الدنيا ، بعد ما الم به المرض العضال ، فجمع الناس وقال لهم : انه قد نزل بى ما ترون ولا اظننى الا ميتا لما بى من المرض وقد اطلق الله ايماكم عن بيعتى وحل عنكم عقدتى ورد عليكم امركم ، فأمرؤا عليكم من أحببتهم فانكم ان امرتم فى حياة منى كان أجدر الا تختلفوا بعدى »

وقد رشح ابو بكر للخلافة بعد ما سألـه الناس مرارا ان يسند الامر لواحد منهم فطلب امهاله حتى ينظر لله ولدينه ولعباده حتى انه دعا عبد الرحمن بن عوف وقال : اخبرنى عن عمر بن الخطاب فقال عبد الرحمن ما تسألنى فى امر الا وائـت اعلم به منى فقال ابو بكر : وان . فقال عبد الرحمن بن عوف : هو والله افضل من رأيك فيه .

وهذا يدل دلالة واضحة على ان ابا بكر لم يلق الحديث على عواهنه ، انما استشار القوم فيمن يخلفه فى الخلافة وما خاب من استشار .

وجاء فى كتاب العهد الى عمر بن الخطاب « انى استعملت عليكم عمر بن الخطاب فان بر وعدل فذلك علمى به ورأى فيه وان جار وبذل فلا علم لى بالغيب والخير اردت ولكل امرئ ما ما اكتسب وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون »

ومن الملاحظ ان ابا بكر علق الخلافة على شرطين أساسيين :
أولهما رضا الناس ، وثانيهما أنه لم ينتخب أحدا من أبنائه أو
أقربائه بل انتخب شخصا أجمع الناس على احترامه وتقديره .

اما انتخاب عثمان بن عفان (٢٣-٣٥ هـ) فانه تم بالشورى
التامة وذلك ان عمر بن الخطاب كان يسأل وهو صحيح ان
يستخلف فيلبي فصعد المنبر يوما فتكلم بكلمات وقال : ان مت
فأمركم الى هؤلاء الستة الذين فارقوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو عنهم راض فذكرهم وهم على والزبير بن العوام وعبد
الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وطاحه بن عبيد الله وسعد بن
أبي وقاص .

وروى البخارى قصة أهل الشورى والعقد كما ذكر الطبرى
أن طلحة قدم المدينة فى اليوم الذى بويع فيه عثمان فقيل له :
بايع عثمان ، فقال : أكل قريش راض ، قيل نعم .

ويقول ان الناس ازدحموا على عثمان يباعونه حتى أغشوه
عند المنبر فقعده عبد الرحمن مقعد النبى صلى الله عليه وسلم من
المنبر وأقعد عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يباعونه
وتلكأ على ، فقال عبد الرحمن : « فمن نكث فأنما ينكث على نفسه
ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما » . فرجع على
يشق الناس حتى بايع .

وهكذا تمثلت الشورى فى أجلي مظاهرها وأبهج معارضها ،
أما عند انتخاب على بن أبى طالب ، فقد جدت الظروف السياسية
والذلك اختلفت خلافته عن خلافة من سبقه من الخلفاء الراشدين
اذ قامت ثورة من أهل الانصار وتدمر من الصحابة والمهاجرين ،
مما أدى الى اضطراب الاحوال وعدم سيرها فى مجراها
الطبيعى : فتخلف كثيرون عن بيعة على ، بل تقم عليه البعض

لاتهامه بالاشتراك فى قتل عثمان أو على الأقل بعدم الدفاع عنه ، ثم عدم مقاضاة من قتلوه .

فى عهد عثمان كان شمل الامة جميعا وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد وضع للمسلمين قانون الشورى ، ثم إختياره أهل الشورى لولاية أمر المسلمين ، لما كان يتسم به من صفات كريمة حتى قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيه : « ان الله ضرب الحق على لسان عمرو قلبه » ، كما قال ايضا : « لقد كان فيمن قبلكم محدثون أو (ملهمون فى رواية أخرى) فان كان فى امتى فعمرو » .

أما فى عهد على بن أبى طالب ، فقد كانت الثورة مشتعلة الأوار ، ملتهبة النار ، وقد أودت هذه الثورة بحياة عثمان بن عفان ، ولذلك لم يجمع المسلمون على انتخاب على بن أبى طالب .

ورغم هذه الظروف المتباينة التى مرت بها الامة العربية فى هذه الفترة من التاريخ فان نظام الشورى كان سائدا بين العرب وكان كل خليفة من الخلفاء الراشدين يقوم فى الناس خطيبا بعد بيعته ليوضح خطته ويبين سياسته .

وقد مثلت الحرية السياسية فى اجلى مظاهرها عند المسلمين الاولين وهناك ادلة وشواهد كثيرة على مدى تمتع العرب بهذه الحرية السياسية قبل أن يتشدد بها العلماء فى أوروبا بقرون طويلة فيها هو ذا ابو بكر يقول فى خطبته عقب توليه الخلافة : « ايها الناس انى قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فان رأيتمنى على حق فاتبعونى ، وان رأيتمنى على باطل فسدونى ، أطيعونى ما اطعت الله فيكم ، فان عصيته فلا طاعة لى عليكم » .

ويقول فى خطبة اخرى : « انما انا متبع ولست بمبتدع ، فان استقمتم فتابعونى ، وان زغت فقومونى » .

ويقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه « الا ان رأيتم في
أعوجاجا فقوموني » . فقام اليه رجل فقال : « ان رأينا فيك
أعوجاجا قومناك بالسيف » .

فاغتبط عمر وأثلج صدره حينما سمع هذا الكلام وحمد الله
تعالى ان بلغ المسلمون هذا الحد من الوعي واليقظة .

وقد دعا الاسلام الى الحرية الفكرية ، كما حث على الحرية
السياسية ، ولم يسلك سبيل العنف ، اما سلك سبيل العقل
والاقناع واستدل بآيات الله على وجوده وعظمته ، فقال تعالى
في كتابه العزيز .

« ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض
ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه » .

وقال تعالى :

« ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألوانك
والألوانكم ، ان في ذلك لآيات للعالمين » .

وقال تعالى :

« أفلا ينظرون الى الإبل كيف خلقت ، والى السدء كيف
رفعت ؟ والى الجبال كيف نصبت ؟ والى الأرض كيف سطحت »

وكل هذه الآيات البينات تدل دلالة قاطعة على ان الاسلام
كان يتوخى سبيل الاقناع فهو يدعو الى النظر والتأمل ثم يدعو
بمد ذلك الى الايمان .

الاسلام ليس عنفا ولا يؤمن بالعنف انما يدعو الى سبيل ربك
والحكمة والموعظة الحسنة .

ومن هنا دعا الاسلام الى الحرية الفكرية قبلما يدعو اليها جان جاك روسو أو منتسكيو أو فولتير أو غيرهم من اعلام الفكر فى أوروبا .

كما أقر الاسلام الحرية المدنية ودعا الى عتق الرق وجعل كفارة كثير من الجرائم والاطعاء تحرير العبيد فقال تعالى :
« وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة »

كما قال تعالى فى شأن حث الايمان :

« لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان ، فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة »

وكذلك فعل الرسول الكريم حين ضرب الامثال فى جلال العمل وعظم الاجر فيقول :

« يكون ثوابه عند الله ثواب من اعتق رقبة » .

ولقد كانت الزكاة صورة واضحة من صور التضامن الاجتماعى وانتكافل الروحى فى الاسلام .

كما ان مصارفها كما حددتها الآية الكريمة : **« انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب »** من شأنه ان يوطد الاواصر بين الناس ويبث الرحمة بين القلوب ، ويحكم الشوائج بين النفوس ، ويجعل التكافل الاجتماعى سمة المجتمع العربى فيشد بعضه بعضا كالبنيان المرصوص .

وقد دعا الاسلام الى العمل ونهى عن التحكم والتسلط وطالب بالعدل ، كما جاء فى كتاب الله العزيز :

« الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان » .

فقد قال المفسرون فى تفسير هذه الآية ومنهم ابن تيمية :
« المراد بالميزان العدل الطبيعى المركوز فى فطرة البشر ، وهو
ما يسمى عند أهل التشريع بالعدل الطبيعى ، والله قد جعل
للحق الذى يرضاه مصدرين : أحدهما الكتاب الذى أنزله ،
وثانيهما : العدل الذى أودعه فطرة البشر .

وقد وضع القرآن الكريم الطريق الى العدل وجاء السلف
الصالح فسلكوا سبيلا قويمًا يؤكد أن الاسلام ليس دينًا فحسب
إنما هو دين ودولة .

ولم تكن هذه هى دعوى السلف الصالح فحسب إنما كانت
دعوة كثير من المفكرين فى أوربا ممن نظروا فى الاسلام نظرة
سليمة واستطاعوا أن يقيموا نظمه الادارية ومناهجه السياسية،
ومبادئه الاجتماعية وأجهزته العامة ومرافقه الشاملة كل
التقييم .

ويقول الدكتور فث جيرالد FithGerald ، ليس الاسلام دينًا
ولكنه نظام سياسى أيضا ، وعلى الرغم من انه ظهر فى العهد
الاخير بعض أفراد من المسلمين ممن يصفون أنفسهم بأنهم
عصريون يحاولون أن يفصلوا بين الناحيتين فان صرح التفكير
الاسلامى كله قد بنى على أساس ان الجانبين لا يمكن ان يفصل
أحدهما عن الآخر .

ويقول الدكتور شاخت Schacht ان الاسلام يعنى أكثر
من دين ، انه يمثل أيضا نظريات قانونية وسياسية ، وجملة
القول انه نظام كامل من الثقافة يشمل الدين والدولة معا .

ويقول الاستاذ ستروثمان Strothman « الاسلام ظاهر
دينية وسياسية إذ أن مؤسسه كان نبيا وكان حاكما مثاليا خبير
بأساليب الحكم .

ويقول الدكتور جب Gibb « عندئذ صار واضحاً ان الاسلام لم يكن مجرد عقائد دينية فردية وانما استوجب اقامة مجتمع مستقل له أسلوبه المعين فى الحكم وله قوانينه وانظمته الخاصة به » .

وهكذا كان الاسلام فى نظر المسلمين دين الحق ، وكان المسلمون خير أمة أخرجت للناس ، كما كان فى نظر اعدائهم الفكريين فى الغرب ، ديناً ودولة يصلح بهما حال البلاد والعباد . فلا غرو ان يتمسك المسلمون بدينهم فيه انطوى العالم الأكبر .

الفصل الأول هكذا كان السلف الصالح يحكمون

حكم السلف الصالح :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتولى أمور القضاء في الأمة العربية ، وكذلك كان شأن أبو بكر الصديق رضى الله عنه أول الخلفاء الراشدين ، فلما ولى الخلافة عمر بن الخطاب ، كانت رقعة الأمة الإسلامية قد امتدت واتسعت وكانت أمور المسلمين قد تعددت وتعقدت ، وبلغ نفوذ المسلمين الشام والعراق ومصر وغيرها من الاقطار والامصار ، مما دعا الخليفة عمر بن الخطاب الى التفكير فى امر القضاء بين الناس ، وقد ساعده على هذا التفكير أن الخليفة كان قائداً للجيش والمشرف على الاعمال الحربية وشتى الغزوات والشئون الادارية للجيش والحكومة .

والذلك عمل عمر بن الخطاب على فصل الولاية العامة عن القضاء ، وفى ذلك يقول عمر بن الخطاب لو روجت عنى بعض الامر - يعنى القضاء - وخرجت فكرة الفاروق من حيز التفكير الى التنفيذ ، ومضى يعين من ينوب عنه فى القضاء والفضل فر المنازعات والمخاصمات بين الرعية ، فولى ابا الدرداء على المدينة وولى شريحاً على البصرة ، وولى ابا موسى الاشعري على الكوفة وكان عمر بن الخطاب فى هذا النظام يحاول أن يقضى على كل اسباب المضايقات حتى يتفرغ للاعمال الكبرى فى ولايته .

وقد كتب عمر بن الخطاب الى أبى موسى الاشعري رسالة قصيرة يوضح كيفية التدامى والقضاء فى الاسلام ، وتعتبر من أروع النماذج الرقيقة فى قوانين المحاكمة والقضاء ، ففيها يقول

عمر : « وآس بين الناس في مجلسك ووجهك » وفي رواية أخرى « بزيادة بعد ذلك أو قضائك حتى لا يطمع شريف في حيفك ولا يئأس ضعيف من عدلك ، وهو يشير في هذه الفقرة الى وجوب التسوية بين الخصمين في كل شيء . ومما يروى في هذا الصدد أنه كان بين أبي بن كعب وعمر بن الخطاب منازعة وخصومة في حائط ، فقال بينى وبينك زيد بن ثابت فأتياه فضربا عليه الباب فخرج . فقال يا أمير المؤمنين ألا أرسلت الى حتى آتيك ، فقال عمر في بيته يؤتى الحكم ، فأخرج زيد وسادة ، فأتاها عمر وقال هذا أول جورك ، وأبى أن يجلس عليها .

وهكذا أبى عمر بن الخطاب أن يفضل خصما على آخر حتى لا يظن ظان أنه يؤثر أحد الخصمين على الآخر ، فهو لا يرفع عظيما ولا يضع حقيرا . وطلب عمر بن الخطاب في هذه الرسالة أن يصفى القاضى الى مقال الخصمين . وفي ذلك يقول : « فافهم اذا أدلى اليك الرجل الحجة فاقض اذا فهمت وامض اذا قضيت فانه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له » .

وهكذا تطلب الرسالة من القاضى أن يستوعب ما يلقي عليه من الدعوى وان يصفى الى ما يقال من الحجج مخافة ركوب متن الشطط والانحراف عن طريق العدالة القويمة .

وهذا المعنى مأخوذ من قول الرسول الكريم لعلى بن أبى طالب حين ولاه على قضاء اليمن : اذا جلس بين يديك خصمان فلا تقض للاول حتى تسمع من الآخر ، فانه أخرى أن يثبت لك القضاء » .

البيئة على من ادعى :

وطالبت الرسالة المدعى باحضار البيئة « البيئة على من ادعى واليمين على من انكر والصلح جائز بين المسلمين الا صلحا

احل حراما وحرم حلالا » وعندما تحضر البيئة يستطيع القاضي ان يحكم بمقتضاها حسب قواعد الشريعة الاسلامية السمحاء واذا طالب امتداد الاجل حتى يستحضر البيئة فلا مانع من منح هذا الاجل بحسب ما تقتضيه الحال وهذا الامر موكل لاجتهاد القاضي ، فاذا انقضت المدة وانقضى الاجل او اتى بحجة ناقصة غير معتمد بها شرعا فاحكم عليه بأن لا حق له وهذا ما أشار اليه عمر بعد ذلك في رسالته حين قال « والا استحللت عليه القضية ، وفي رواية أخرى : والا وجهت عليه القضاء وان أبى ولم يأت بشيء مما ادعى من البيئة فاستحلل عليه القضاء وحينئذ لا مفر من أن يكون الحكم عليه لا له » .

الشهادة :

كما اشارت الرسالة العمرية الى الشهود حين ذكرت « المسلمون عدول في الشهادة الا مجلودا في حد أو مجرما عليه شهادة الزور أو ظنينا في ولاء أو قرابة فمن كانت صفته من هذا اللون فان شهادته غير مقبولة ولا يمكن للقاضي ان يحكم بمقتضاها ، واشارت الرسالة العمرية كذلك الى ضرورة كظم المشاعر والمواطف وعدم الضيق والضجر ، وفي ذلك يقول عمر بن الخطاب في رسالته : « واياك والغضب والضجر والتأذي بالناس عند الخصومة والتفكر عند الخصومات فان القضاء عند مواطن الحق يوجب الله تعالى به الاجر ويحسن به الذكر فمن خلصت نيته في الحق ولو على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس ، ومن يخلق للناس بما ليس في قلبه شأنه لله تعالى . وقررت هذه الرسالة اليمينية على من انكر ، وهذا مع قوله البيئة دلي من ادعى » .

فقط حديث رواه البيهقي عن ابن عباس باسناد صحيح كما دعت الرسالة الى الصلح اذا انطمس امام القاضي الامر وتطرق

اليه الشك وتسرب اليه الغموض والاشكال ، وخاف من تنفيذ الاحكام أو تقطيع الوشائج والارحام ، وفى ذلك يقول عمر فى موضع آخر « رددوا الحكم بين ذوى الارحام حتى يصطلحوا فان فصل القضاء يورث الضغائن » .

ووضحت الرسالة العمرية موارد الشريعة الثلاث وهى :
انكتاب والسنة والقياس فى قوله ، الفهم الفهم فيما يختلج فى صدرك مما ليس فى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم اعرف الاشباه والامثال وقس الامور عند ذلك واعمد الى اقربها الى الله تعالى واشبهها بالحق .

أما الاجتهاد فربما يؤخذ من رسالة أخرى ارسلها عمر الى قاضيه شريح ، وقد رواها عنه النسائى والبيهقى وابن عساکر ، وجاء فيها « اذا جاءك امر فى كتاب الله تعالى فاقض به ولا تلتفتك عنه الرجال ، فان اناك ما ليس فى كتاب الله فانظر فى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها ، فان جاءك ما ليس فى كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به . فان جاءك ما ليس فى كتاب الله ولم تكن به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولم يتكلم فيه أحد قبلك به فاختر أى الامرین شئت أن شئت أن تجتهد راىك ثم تقدم فتقدم وان شئت أن تتأخر فتأخر ، ونصح عمر القاضى كذلك ان يرجع عن حكمه اذا تبين له خطأ وهو معنى الاستئناف فى العصر الحديث .

وصفة القول ان هذه الرسالة العمرية قد ارسدت قواعد القضاء فى الاسلام لما تضمنته من نضائج غالية للقضاء ، تهديهم سواء السبيل وتحول بينهم وبين اقتراف المنكر أو الجنوح نحو الباطل والانحراف عن العدالة كما وضعت قواعد التداعى وطرق التحاكم الجبارى به العمل الآن

فى المحاكم الشرعية فى البلاد الاسلامية ، ولذلك اختيار الخلفاء المسلمون القضاة احسن اختيار ودققوا فى ذلك ما استطاعوا الى ذلك سبيلا ، ولم يعينوا فى هذا المنصب ، منصب القاضى ، الا كل من وثقوا فى اخلاقه وسيرته بل انهم كانوا يتمتحنون القضاة المسلمين قبل ان يسندوا اليهم هذه الوظيفة .

واشتهر من القضاة المسلمين القاضى «شريح» الذى ظل فى منصبه عن رجل يوليه القضاء ، فقال له روح بن زنباع ادلك على رجل ان دعوتموه اجابكم ، وان تركتموه لم ياتكم ، ليس بالمحرف طلبا ولا بالمعز معروفا ، عالم الشعبى ، فولاه قضاء البصرة ، وفى ذلك يقول ابن عينية العلماء « ابن عباس فى زمانه » والشعبى فى زمانه ، والثورى فى زمانه وذلك لحفظه ومكانته فى الفقه وثقته فى الحديث ورياسته فى العلم كالشمس فى الافاق ، واعتمدت الدولة العباسية على طائفة ممتازة من القضاة نذكر منهم يحيى بن سعيد الانصارى قاضى ابي العباس السفاح وشريك قاضى ابي جعفر المنصور وابن ابي داود قاضى المعتصم والواثق ويحيى ابن اكثم قاضى المتوكل وكذلك القاضى اسماعيل المالكى الذى يقال له مالك الاصفر ، وفيه قال المعتضد لوزيره ان وهب واستوصى بالشيخين الفاضلين اسماعيل بن اسحاق انقاضى وموسى بن اسحاق الخطمى خيرا ، فانهما ممن اذا اراد باهل الارض سوءا دفع عنهم بدعائهما ، واشتهر فى المغرب والاندرلس من القضاة اسد بن القرات وايمانجى وابن العزبى وابن رشد وعياض والمقرى ومنلدر بن سعيد وغيرهم من الثقات .

عقد امتحان للقضاة :

وكان قاضى قضاء المتوكل يحيى ابن اكثم يتولى امتحان من يترشح للقضاء بنفسه حتى لا يتعين فى منصب القاضى الا من اثبتت التجارب واثبت ماضيه انه جدير به ، وجاء فى كتاب

عيون الاخبار لابن قتيبة ان يحيى بن اكرم كان يمتحن من يريدهم لنقضاء فقال لرجل ما تقول فى رجلين زوج كل واحد منهما الآخر امه فولد لكل واحد من امراته ولد . ما قرابة ما بين الولدين ؟ فلم يعرفها ، فقال له يحيى كل واحد من الولدين عم الآخر لامه .

وليس هذا الامتحان شططا من العمل او بدعة جديدة اتى بها المسلمون المتأخرون اذ يروى ان النبى صلى الله عليه وسلم امتحن معاذ لما اراد بعثه لنقضاء اليمين فقال له بم تحكم ؟ فقال بكتاب الله والحديث النخ . . ولما اراد ابن هبيرة تولية اياس ارسل اليه للامتحان فسأله بقوله اتقرا القرآن ؟ قال نعم . قال اتفرض الفرائض ؟ قال نعم . قال اتعرف من ايام العرب شيئا ؟ قال نعم . اقال اتعرف من ايام العجم شيئا ؟ قال انا بها اعرف . فولاه القضاء . وجاء فى كتاب نفح الطيب لابي العباس المقرئ « كانوا فى عاصمة الخلافة فى الاندلس لا يقدمون احدا للفتوى ولا لقبول الشهادة حتى يطول اختياره وتعتقد له مجالس المذاكرة ويكون ذا مال فى اغلب الاحيان . . وهكذا كان الامتحان عنصرا من عناصر التعيين فى مناصب القضاة كما كان التعيين بالمعرفة السابقة أى بطول الخبرة دون تحيز او محاباة واما بشهادة الثقة أى أن يشهد له جماعة من الثقة بطول الباع فى فهم كتاب الله والسنة وغير ذلك من أمور الشرع الشريف .

شريح القاضى يحكم على الوالى :

وقد كان القضاة المسلمون يحكمون بالعدل والقسطاس المستقيم دون لومة لائم بل أنهم كانوا لا يترددون فى الحكم على الخليفة نفسه ان لم يستطع احضار البيعة ، ومثال ذلك ان على ابن أبى طالب تحاكم الى قاضيه شريح فى درع له لقي نصرانيا يبيعها ، فقال له على : هذه درعى بينى وبينك قاضى المسلمين

ولما حضرا مجلس القضاء قال على : أقض بينى وبينه يا شريح
فقال : ما تقول يا أمير المؤمنين ؟ فقال على : هذه درعى
ذهبت منى منذ زمان ، فقال شريح : ما ارى ان تخرج من يده
فهل لك بينة ؟ فقال على «صدق شريح» . فقال النصرانى أما أنا
ماشهد ان هذه احكام الانبياء « أمير المؤمنين يجرى الى قاضيه
وقاضيه يقضى عليه هى والله يا أمير المؤمنين درعى اتبعتك
مع الجيش وقد زالت من جملك الاورق فاخذتها ، فانى أشهد
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فقال على : اما اذا اسلمت فهى لك وحمله على فرس عتيق .

عدالة القضاء فى الاندلس :

وحدث ما يشبه ذلك فى الاندلس على يد القاضى منذر بن
سعيد البلوطى الذى تولى منصب القضاء فى خلافة الناصر
الاموى وذلك انه احتاج الى شراء دار من قرطبة لحظية من
نسائه فكرم عليه فوقع استحسانه على دار كانت لاولاد زكريا
اخى نجده وكانت بقرب النشارين فى الرض الشرقى منفصلة
عن دوره ويتصل بها حمام له ظلة واسعة وكان اولاد زكريا
اخى نجده ايتاما فى حجر القاضى ، فارسل الخليفة من اقومها
بعدد ما طابت به نفسه وارسل ناسا امرهم بمداخلة وصى الايتام
فى بيعها عليهم فذكر انه لا يجوز الا بأمر القاضى منذر ، فى بيع
هذه الدار ، فقال لرسوله البيع على الايتام لا يصح الا لوجوه
منها الحاجة ومنها الوهى الشديد ومنها الغبطة .

فأما الحاجة فلا حاجة بهذه الايتام الى البيع ، وأما الوهى
فليس فيها ، وأما الغبطة فهذا مكانها ، فان اعطاهم امير المؤمنين فيها
ما يستبين الغبطة امرت وصيهم بالبيع والا فلا ، فنقل جوابه الى
الخليفة فأظهر الزهد فى شراء الدار طمعا فى أن يتوخى رغبته فيها
وخاف القاضى ان تنبعث منه عزيمة تلحق الايتام سورتها فأمر

وصى الايتام بنقض الدار وبيع انقاضها ففعل وباع الانقاض ، فكانت لها قيمة أكثر مما قومت به للسلطان . فاتصل الخبر به فمز عليه خرابها وامر بتوقيف الوصى على ما احدثه فيها فأحال الوصى على القاضى انه امره بذلك ، فأرسل عند ذلك للقاضى منلدر وقال انت أمرت بنقض دار أخى نجده ؟ فقال له نعم . فقال وما دعاك الى ذلك ؟ قال أخذت فيها بقول الله تعالى : **((اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فأردت ان أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا))** .

فصبر الخليفة عبد الرحمن على ما أتى من ذلك وقال : نحن أولى من انفاذ الحق » .

والشاهد فى هذه القصة المحكية فى نفح الطيب للمقرى ان القاضى مندر بن سعيد البلوطى لم يتأثر بكلام الخليفة انما تصرف فى حدود الشرع الشريف دون خوف ودون وجل ، ورائده فى ذلك كتاب الله العزيز وسنته الكريمة ووجه الحق ، لا يرضى بغيره .

اختصاصات القاضى :

وقد استقر رأى فى الشريعة الاسلامية على ان تولية القاضى ان كانت عامة شمل نظره فصل المنازعات والخصومات واستيفاء الحقوق وايصالها الى مستحقيها بعد الثبوت وجعل الأوصياء والمقدمين على من لا يجوز تصرفه من المجانين والصغار والسفهاء والمفلسين والنظر فى الأوقاف وتنفيذ الوصايات وتزويج الأيامى وإقامة الحدود والنظر فى المصالح العامة من منع الضرر فى الطرقات والأفنية وأحداث ما يضر بالمارة من البناء وغيره وتصفح الشهود والنواب عنه .

وقال ابن سهل في مقدمة كتاب التبصرة ، ان خطة القضاء أعظم الخطط قدرا وانها اليها المرجع في الجليل والحقير بلا تحديد وان على القاضي مدار الاحكام واليه النظر في جميع وجوه القضاء من القليل والكثير بلا تحديد وقال « ويختص القاضي بوجوه لا يشاركه فيها غيره من الحكام ومن ذلك النظر في الوصايا والأجناس المعقبة والترشيد والقسم والموازيث والنظر للأيتام والنظر في مال الغياب والنظر في الأنساب وزادوا الجراحات والتدميات والتسجيل والاثبات وقال ابن الأمين القرطبي « وللقاضي النظر في جميع الأشياء الا في قبض الخراج واختلف هل له قبض أموال الصدقات وصرفها في مستحقها اذا لم يحضر الناظر فليل ذلك له وقيل لا .

المحتسب :

وأُسندت الى المحتسب بعد ذلك أمور النظر في مصالح الأبنية من ضرر الأبنية والمضايقة في الطرقات كما أسندت اليه ثلاثة أنواع من الدعوى احدهما فيما يتعلق ببخس في ثمن أو مثمون أو تطفيف ونقص في كيل أو وزن وثانيهما فيما يتعلق بغش أو تدليس في ثمن أو مثمون وثالثها فيما يتعلق بمطل غنى في دين ثابت دون منكرة ومن ذلك النفقات المقدرة من المجلس الشرعى على الزوجات والأقارب التي يماطل أصحابها كما يتفقد المحتسب مجارى المياه العامة في المدينة فان احتاجت الى اصلاح أصلحها ان أمكن والا نبه ذوى السلطة الى اصلاح كما يأمر بتنقية الشوارع وتنظيفها كطرح الأزبال والقمامات وارقة المياه التي تنشأ عنها الأوحال وربط الدواب ونحوها والروور باحمال الحطب الكبيرة التي من شأنها ايداء المارة واطلاق الكلاب الضارية المؤذية والزام ذوى البناء المتدامى للسقوط بهدمه او اصلاحه كما أسندت اليه أمور النظر في الأسواق كترتيب مقاعد الباعة حتى لا تقع مضايقة أو شجار واختيار العرفاء والأمناء فيها ليرجع اليهم

وأختيار القائمين على الوزن والكيل واختيار السماسرة والدلالين
فحص المبيعات التي يدخلها الغش كالسمن والزيت والبن
والدقيق ومرات بيع الفاكهة واللحوم حتى لا يختلط الجيد بالردىء
منها ومنع الباعة من احتكار أو خزن ما يحتاج اليه الناس من طعام
ونحو ذلك وللمحتسب كذلك النظر فى الحمامات والمساجد والمعاهد
العلمية والوقوف فى مواطن الريب وارتداء الملابس الخارجية
ونحو ذلك أما ما خرج عن هذه الأمور من سائر الدعاوى فى العقود
والعاملات والحقوق والمطالبات التى تتوقف على الشهود والبيانات
فلا دخل للمحتسب فى الحكم فيها ولو كانت الدعوى فى شيء
يسير

كاتب المحكمة :

وكان الخلفاء المسلمون يدققون فى اختيار كاتب المحكمة وروى
ابن عبد ربه فى كتاب العقد الفريد أنه يشترط فيه أن يكون
علما بالشروط والأحكام والفروع والناسخ والمنسوخ والحلال
والحرام والموارث ولذلك امتلأت أوامر الخلفاء العباسيين وغيرهم
بالتوصية فى اختيار الكاتب الذى كان يكتب المحاضر ويحضر
السجلات ويوقع اعلانات الحضور

الحاجب :

أما الحاجب فهو صاحب الباب الذى يقدم الى القاضى ارباب
الدعاوى والحاجات ويستأذنه فى دخولهم اليه وفى ذلك يقول
الحافظ بن حجر فى الفتح ناقلا عن غيره وظيفة البواب أو الحاجب
أنه يطالع الحاكم بحال من حضر ولا سيما من الأعيان لاحتمال أن
يجيء مخاصما والحاكم يظن انه جاء زائرا فيعطيه حقه من الاكرام
الذى لا يجوز لمن يجيء مخاصما وايصال الخبر للحاكم بذلك إما
بالمشافهه وإما بالمكاتبة

أعوان القاضى :

وكان للقاضى أعوان وخدمة للعدالة والأعوان هم بمنزلة الشرطة للوالى وهم حرسه وجنده الذين يستعين بهم على جلب العصاة وزجر الطغاة ، أما الخدمة فهم خدام العدالة ويروى ابن ميسرة أن لهم معرفة ببعض مبادئ الخصام وعصول الكلام وهم الذين يتكلمون فى المسائل المهمة ويسمون الوكلاء والوكيل حافظ لما وكل عليه وأصلها الجواز بدليل الكتاب والسنة والاجماع فقال تعالى فى كتابه العزيز فى سورة الكهف « فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة » كما وكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليراقب الفجر .

رواتب القضاء :

وكان القضاة يحصلون على رواتب سخية حتى يتفرغوا للأحكام بعد أن يطمئنوا على معاشهم ورزقهم وقال الكريسي من الشافعية لا بأس للقاضى أن يأخذ الرزق على القضاء عند أهل العلم قاطبة لا أعلم بينهم اختلافاً ، وقد كره ذلك قوم منهم مسروق ولا أعلم أحداً حرمه .

وقد اتسعت أرزاق القضاة لما ولى عمر بن الخطاب وامتدت رقعة الأمة الإسلامية ، وفى طبقات ابن سعد أن عمرا رزق عياض بن غنم حين ولاه حمص كل يوم ديناراً وشاة واحدة . وكان راتب القاضى فى مصر ألف دينار ففى حسن المحاضرة ثم ولى عبد الرحمن الخولانى وجمع له القضاء والقصص وبيت المال فكان يأخذ رزقه فى السنة ألف دينار .

وفى الدولة العباسية كان راتب القاضى فى المدينة المنورة أربعة آلاف دينار وجاء فى كتاب القضاة للنبهانى : وعرض امير المؤمنين الرشيد على المغيرة بن عبد الرحمن المخزومى قضاة

المدينة وجائزته أربعة آلاف دينار فامتنع . . فأبى الرشيد إلا أن يلزمه فقال والله يا أمير المؤمنين يخنقني الشيطان أحب إلى من القضاء فقال الرشيد ما بعد هذا شيء ؟ وأعفاه وأجازته بالف دينار»

• القاضي والامام العادل :

والشاهد في هذه القصة أن القضاة كانوا يمنحون رواتب سخية في شتى العصور الإسلامية لما كان لمنصب القاضي من حرمة ومكانة بل كان بعض المسلمين يتخوفون من اعتلائه خشية أن يجوروا في احكامهم وهذا مما يزيد المنصب رفعة وعلاوا .

وجاء في حديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا حسد الا في اثنين : رجل أتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل أتاه الحكمة فهو يقضى بها » وجاء في حديث عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال : هل تدرون من السابقون الى ظل الله تعالى يوم القيامة ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال ، الذين اذا اعطوا الحق قبلوه واذا سئلوه بذلوه واذا حكموا للمسلمين حكموا كحكمهم لانفسهم

وفي الحديث الصحيح سبعة يظلمهم الله تحت ظل عرشه وبدأ بالامام العادل .

الفصل الثاني الحود والنظريات في الشريعة الإسلامية

الحدود والتعزيرات :

نصت الشريعة الإسلامية على عدد محدد من الجرائم فرضت لكل جريمة منها عقوبة محددة ، عرفت بالحدود ، وهى الزنا والقذف والشرب والسرقه والحراة والرذة والبغى .

فيقال حد السرقه وحد الزنا ويقصد من ذلك عقوبة السرقه وعقوبة الزنا .

أما الجرائم التى لم تفرض لها عقوبات محددة بل ترك شأنها لأولياء الأمر والقضاء ليفصلوا فيها ويعاقبوا عليها بما يناسبها من عقوبات فقد أطلق عليها « التعزيرات » .

ويكفى ان نتعرض فى هذا البحث الموجز الى جريمتين من جرائم الحدود لنوضح للقارئ الكريم مدى حرص الاسلام على حفظ الأمن العام ومعاقبة المتهمين فى هذه الجرائم .

ولنبداً بجريمة السرقه .

فيجب لاقامة الحد المقرر فى الشريعة الإسلامية لهذه الجريمة ان تتوافر شروط أهمها حصول فعل السرقه خفية

ثانيا : كون المسروق مالا

ثالثا : ان يكون مملوكا لغير السارق

رابعا : ان يكون محرزا

خامسا : ان يبلغ نصابا معيناً

ويعرف الفقهاء جريمة السرقة بأنها أخذ البالغ العاقل نصاب القطع خفية مما لا يتسارع اليه الفساد من المال المتحول للغير من حرز بلا شبهة .

ويؤخذ من هذا التعريف أن شروط السرقة الهامة ان يكون السارق بالغاً عاقلاً وان يكون المسروق مالا ، وان يبلغ نصاب القطع وان يكون محرزاً

وشروط الخفية ان يؤخذ المال اختلاساً أو نهبا ، وشرط المالية، يجب تحققه للحد ، فان لم يكن المسروق مالا فلاحد، وقد يكون التعزير .

وقد أجمع الفقهاء على أنه لا سرقة الا في مال متقوم مباح الانتفاع به وعلى ذلك اذا لم يكن المسروق مالا كالميتة فلا حد ، وكذلك اذا كان مالا غير متقوم كالخمر والخنزير للمسلم فلا قطع عليه واذا كان شيئاً لا يباح به كالطبل والدف والمزمار .

واختلف الفقهاء في بعض الأشياء هل هي مال أم لا كجلود السباع اذا زكيت .

ويغزر من يسرق كلباً أو فهداً أو حيواناً من حيوانات الصيد او الحمر الوحشية أو الطيور الوحشية لأن هذه الأشياء لا تتمول عادة .

وعند أبي حنيفة يعزر أيضاً من يسرق كتب العلوم والمصاحف لأن ما في هذه الكتب والمصاحف ليس بمال .

ويرى أبو يوسف القطع في جميع المسروقات اذا بلغ المسروق عشرة دراهم وقد علل مالك عدم القطع من سرقة الكلب بأن النبي صلى الله عليه وسلم حرم ثمنه ، ومادام الأمر كذلك فإنه لا يعتبر مالا

وعند مالك أن من سرق طيرا كالبازي أو غيره يقطع .

وجاء في الجزء الرابع من شرح فتح القدير : لا يقطع من سرق من غريم له مثل حقه أو أكثر من حقه . كما أن من سرق من ولده لا يقطع عند الحنفية ، لأن له في أموال ابنه تأويل الملك أو شبهة الملك

وقال أبو داود أن الوالد يقطع بسرقة من مال ولده .

وفي النصاب اختلف الفقهاء ، فقال بعضهم ليس النصاب شرطا في السرقة ، وافتنى بالقطع في قليل المال

الا أن الجمهور على أن النصاب شرط للسرقة لإقامة الحد مع اختلافهم في قدر هذا النصاب

وفي الحالات التي لا يقيم فيها الحد لعدم توافر النصاب يعزر الجاني لأن فعله لا عقوبة فيها مقدرة .

أما شرط الحرز فإنه إذا لم يكن المال المسروق محرزا فلا قطع على سارقه وإذا سرق مالا قيمته نصاب السرقة من غير حرز أو سرق مالا لا يبلغ نصاب السرقة من غير حرز فإنه يعزر ، ولا يقطع لاعدام شرط الحرز في الحالتين

ويعزر من سرق من منزل أذن في دخوله ، والضيف الذي سرق من منزل مضيفه ، والعامل الذي سرق من محل أذن له بالدخول فيه ، ومن سرق من مكان أذن بالدخول فيه للعمامة كالحمامات والخانات والمساجد والخوانيت والسفن وما يماثلها .

وعند الشافعية إن السرقة إذا حصلت من مكان أذن بالدخول فيه ابتغاء الشراء واقتناء السلع والبضائع فإنه من دخل فيه بقصد السرقة لا الشراء والاقتناء يقطع لأن المال محرز بالنسبة له ، إذ الأذن بالدخول قاصر على من دخل من أجل الشراء

وإذا لم يبلغ المال المسروق نصاب القطع فى السرقة لا يقطع السارق ولكنه يعزر لارتكابه جريمة ليست فيها عقوبة مقدرة .

فيعزر السارق عند الحنفية إذا سرق مالا تصل قيمته الى عشرة دراهم ، او كانت الدراهم المأخوذة تزن اقل من سبعة مثاقيل لعدم توافر نصاب القطع

ويعزر من سرق عشرة دراهم على أكثر من مرة بمعنى أن يكون كل منها أقل من العشرة .

وعقوبة السرقة الثامنة ثابتة بالنص وهو قوله تعالى « **والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله** » .

وقطع اليد قد يكون من الرسغ وقد يكون من المرفق ، وقد يكون من المنكب .

وهذا الغموض الذى يكتنف هذه الآراء المتباينة قد زال وانقشع ببيان الرسول الكريم اذ أمر بقطع يد السارق من الرسغ ، والقطع من الرسغ متيقن ، فيؤخذ به لأنه عقوبة يؤخذ فيها بما هو متيقن والقطع واجب لاحق ، وهو واجب على كل فرد ، وإن تكفلت السلطات العامة باقامته ، ولا يسقط هذا الواجب الا بادائه فعلا وعلة الاهدار ان القطع عقوبة مثلفة ، وهى حد يجب أن يقام وليس فيه عفو ولا تخيير

وإذا كان القطع قبل ثبوت السرقة فلا يسأل القاطع عن القطع اذا ثبتت السرقة بعد ذلك ، أما اذا لم تثبت السرقة فهو مسئول عن القطع

ويترتب على ذلك أنه لو عدا انسان على السارق فقطع يده ورجله التى يجب قطعها فانه لا يعاقب على القطع لانه قطع عضوا

غير معصوم اذ أن كل من ارتكب سرقة يجب فيها القطع ليعتبر غير معصوم بالنسبة للعضو الذى يجب قطعه ، أما ما عدا ذلك من الأعضاء فتظل على عصمتها .

فهو أدى واجبا تفرضه الشريعة عليه ، فاذا كانت السلطات العامة قد تكفلت بإداء هذا الواجب فيعاقب القاطع لافتياته على السلطات العامة ، ولكنه لا يعاقب على القطع فى ذاته .

ومن المتفق عليه أن لفظة ايديهما يدخل تحته اليد والرجل ، فاذا سرق السارق أول مرة قطعت يده اليمنى ، فاذا عاد للسرقة ثانية قطعت رجله اليسرى وتقطع اليد من مفصل الكف ، وتقطع للرجل من مفصل الكعب .

وكان على رضى الله عنه يقطعهما من نصف القدم من مقعد الشراك ليدع للسارق عقبا يمشى عليه كما جاء فى المغنى ج ١ ص ٢٦٤

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده .

قال الأعمش : وكانوا يرون أنه بيض الحديد ، وأما الحبال ما يساوى دراهم أخرجه الشيخان والنسائى .

وعن أبى أمية المخزومى رضى الله عنه قال : أتى النبى صلى الله عليه وسلم ببلص قد اعترف ، ولم يوجد معه متاع فقال له : ما أخالك سرقت ؟ فقال : بلى فأعاد عليه مرتين وثلاثا . فقال : استغفر الله تعالى واتوب اليه

فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم تب عليه ثلاثا أخرجه ابو داود والنسائى .

وعن عائشة رضى الله عنها أن قریشا أهمهم شأن المخزومية التى سرقت فقالوا : من يكلم فيها رسول الله فقالوا : ومن يجترئ

عليه الا اسامة بن زيد رضي الله عنهما حب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فكلمه اسامة فقال : اتشفع في حد من حدود الله تعالى ، ثم قام فاحتطب ثم قال : انما أهلك الدين من قبلكم ، انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه ، واذا سرق فيهم الضعيف آفاهوا عليه الحد . وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها .

وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا سرق العبد فبيعه ولو بنش » أخرجه ابو داود والنسائي

وحكم بعض الفقهاء بحبس السارق وضربه ، ومن ذلك ان ازهر بن عبد الله الحرازي روى ان قوما من الكلاعيين سرق لهم متاع ، فاتهموا اناسا من الحاكمة فأتوا بهم النعمان بن بشير رضي الله عنه فحبسهم اياما ، ثم خلى سبيلهم

فأتوا النعمان فقالوا : خليت سبيلهم بغير ضرب ولا امتحان ، فقال لهم النعمان ما شئتم ، ان شئتم ضربتهم ، فان خرج متاعكم فذاك ، والا أخذت لهم من ظهوركم مثل ما اخذت من ظهوركم فقالوا : هذا حكمك فقال : هذا حكم الله ، وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم « أخرجه أبو داود والنسائي .

وعن جنادة بن أمية عن بسر بن أرطاة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

« لانقطع الأيدي في السفر » أخرجه اصحاب السنن

وعند الترمذي : في الغزو

والحكمة في قطع يد السارق في الشريعة الاسلامية هو الحيلولة بينه وبين مزاولته نشاطه في السرقة والخداع ، فلا يستطيع أن يجتال على السذج والأبرياء أو يعمل في السر والخفاء

لتنفيذنا خططه الاجرامية زد على ذلك أن يده المقطوعة تفصح عن اثمه وتعلن عن جرمه .

كما أن السارق يحاول بسرقة أن يضيف الى ثروته شيئا ليس ملكه على سبيل الحرام حتى يظهر بمظهر يخالف حقيقته ، ويبين طبيعته

فالدافع هو زيادة الكسب والشراء

ومما لا ريب فيه ان قطع اليد يعوق الكسب ، ويقف في سبيل الربح ويحول دون تحقيق أغراض السارق

وقد دافع كثير من الفقهاء عن عقوبة قطع اليد ، ورأوا فيها انقاذ المجتمع الاسلامي اذ أن عقوبة الحبس لا تحول بين السارق وبين العمل والكسب الا فترة الحبس أو البقاء في السجن .

ثم يعود السارق الى نفاقه وتنمية ثروته بطريق غير مشروع كما أن القانون يبيح الاعدام ، والاعدام يؤدي الى ازهاق الروح وفناء الجسد .

اما عقوبة القطع فهي تؤدي الى افناء جزء من الجسم فقط كما ان بعض عقوبات السرقة تؤدي الى الاشغال الشاقة المؤبدة

وهذه العقوبة أشد قسوة من القطع لان المتهم يوضع في السجن كالحيوان في قفصه أو كالميت في قبره ، محروما من حريته ، بعيدا عن أهله وذويه ويضيف اصحاب هذا الرأي الى ذلك قولهم : ان هذه العقوبة قد تكون موسومة بالقسوة .

ولكن العقوبة مشتقة من العقاب

ولا يكون العقاب عقابا اذا كان موسوما بالضعف والرخاوة بل يكون عشا أو لهوا !

ويرى فريق آخر من الفقهاء ان قطع اليد يقطع مجال التوبة والاستغفار فضلا عن ان المحكوم عليه بالسجن يمكن ان يناله العفو الشامل او تنقضى فترة سجنه لحسن سيره وسلوكه .

وعندئذ تخلق امامه الفرصة لكى يكون مواطنا صالحا ورجلا كريما .

هذا هو حكم الشريعة الاسلامية بالنسبة الى السرقة اما حكم الشريعة بالنسبة الى الزنا فيبانه كالتالى .

حرمت الاديان السماوية كما حرمت القوانين الوضعية جريمة الزنا ، وفرضت عقوبات مشددة على الزانى

وتعاقب الشريعة الاسلامية عليه سواء كان الجانى محصنا - اى متزوجا - أو غير محصن بيد أنها تفرق فى الحد المقرر .

فالزنا فى نظرها رذيلة ذميمة فى ذاتها بصرف النظر عن تعدى اثرها الى الغير ، على النقيض من التشريعات الموجودة فى القانون الانجليزى التى لاترى فائدة فى عقاب من لا تردعه مبادئ الاخلاق وقواعد الفضيلة ، فضلا عن انها ترى ان اثارة مثل هذه القضية تضر المجتمع ضررا بالغا ، وتقوض أركانه

ولذلك وضعت فى يد الزوج الحق فى اثارة القضية حسب حالته النفسية ، ورغبته الخاصة

ولكن الجزاء الطبيعى فى نظر هذه التشريعات هو الحكم بالطلاق أو الفرقة . وتضع الشريعة الاسلامية للزنا الموجب للحد شروطا يجب توافرها ، فان انعدم احدها أو اختل سقط الحد

ومن أهم هذه الشروط الا تكون هناك شبهة تدرك الحدود ، وان تكون المزنى بها حية ، وان يكون الفعل من رجل ، وفى قبل امرأة ، مع خلاف فى ذلك بينه وبين الفقهاء .

ومعنى أن تكون هناك هناك شبهة تدرك الحدود أن توجد هذه
الشبهة سواء في الفعل أو في العقد ، فان وجد شيء من ذلك سقط
الحد عن الجاني ، لكنه قد يعزر لارتكابه جريمة لم تفرض لها عقوبة
مقدرة

ومعنى ان تكون المرأة المزنى بها حية الا تكون ميتة ، فان الفعل
لا يعتبر في هذه الحالة زنا لان محل الجريمة مستهلك لا يشتهي ،
بل تعافه النفس البشرية - وتأنف منه الرغبات الحسية .

ومعنى أن يكون الفعل من رجل ألا يكون الفعل من امرأة أو
حيوان ويجب أيضا لكي يقام حد الزنا أن يكون الفعل في قبل
امرأة ، والا فان أبا حنيفة لا يرى في هذا الفعل زنا بل معصية
تستوجب التعزير .

ويرى أبو يوسف ومحمد ان الفعل في الحالتين يعتبر زنا ،
وعلى ذلك ففيه حد الزنا

وعند مالك أن من زنت بصبي يجامع مثله ، ولكنه لم يحتلم
لاحد حد الزنا . اذ أن ذلك لا يعتبر عنده زنا ولكنه فعل محرم
يستوجب التعزير .

واقترت الشريعة الإسلامية احضار الشهود لاثبات الواقعة
الجنسية وروى في ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه ان سعد بن
عبادة رضي الله عنه قال : يارسول الله أرايت لو وجدت مع
امراتي رجلا أمهله حتى آتني بأربعة شهداء ، فقال صلى الله عليه
وسلم : نعم أخرجه مسلم ومالك وأبو داود

وروى ان سعد بن عبادة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم!

قال : أرايت رجلا وجد مع امراته رجلا ؟ أيقنتله ؟ قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - لا ، قال سعد : بلى والذي كرمك بالحق

ان كنت لاعاجله بالسيف قبل ذلك ، ففسال - صلى الله عليه وسلم - : اسمعوا الى ما يقول سيدكم :

وعقوبة الرجم هى عقوبة الزانى المحصن رجلا كان او امرأة ومعنى الرجم القتل رميا بالحجارة .

وانكر الخوارج عقوبة الرجم ، ومذهبهم يقوم على جلد المحصن وغير المحصن والتسوية بينهما فى العقوبة .

وفىما عدا الخوارج فالاجماع منعقد على اقرار عقوبة الرجم ، وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : سمعت عمر - رضى الله عنه - يخطب ويقول : ان الله بعث محمدا - صلى الله عليه وسلم - بالحق ، وانزل عليه الكتاب ، فكان مما نزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها ، ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده ، وأخشى أن طال بالناس زمن أن يقولوا ما نجد الرجم فى كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله تعالى فى كتابه ، فان الرجم فى كتاب الله حق على من زنى اذا أحصن وقامت البينة ، أو كان حمل أو اعترافه . والله لولا أن يقول الناس زاد فى كتاب الله تعالى لكتبته » .

(الحديث أخرجه الستة) .

فالرجم لم يرد فى القرآن الكريم ، بيد أن الفقهاء يقولون على حديث أن آية الرجم نزلت فى سورة النور ، ثم رفعت فى التلاوة ، لبقى الحكم بها .

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن اليهود جاءوا الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكروا له أن امرأة منهم ورجلا زنيا فقال لهم - صلى الله عليه وسلم - ما تجدون فى التوراة فى شأن الرجم ؟ فقالوا نفضحهم ويجلدون .

فقال عبد الله بن سلام : كذبتُم أن فيها الرجم ، فأتوا بالتوراة
فنشروها ، فوضع أحدهم يده على آية الرجم ، ثم جعل يقرأ ما قبلها
وما بعدها فقال عبد الله بن سلام : أرفع يدك ، فرفع يده . فإذا
فيها آية الرجم ، فأمر الرسول برجمهما فرجما .

قال ابن عمر : فرأيت الرجل ينحنى على المرأة فيفبها من
الحجارة (الحديث أخرجه الستة الا النسائي) .

وعن وائل بن حجر - رضى الله عنه - : خرجت امرأة على عهد
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تريد الصلاة ، فتلقاها رجل
فتجللها ففضى حاجته فيها فصاحت فانطلق .

ومر عليها رجل فقالت : ان ذلك الرجل فعل بى كذا وكذا
فمرت بعصابة من المهاجرين فقالت : ان ذاك الرجل قد فعل بى
كذا وكذا ، فانطلقوا فأخذوا الرجل الذى ظنت أنه وقع عليها
فأتوها به ، فقالت : نعم هو هذا .

فأتوا به الى النبى - صلى الله عليه وسلم - فلما أمر به ليبرجم
قام صاحبها الذى وقع عليها فقال : يا رسول الله : أنا صاحبها .

فقال لها : اذهبي فقد غفر الله لك .

وقال للرجل قولاً حسناً ، وأمر بالرجل الذى وقع عليها أن
يرجم فرجم ، وقال : لقد تاب توبة لو تابها أهل المدينة لقبل منهم .

(الحديث أخرجه أبو داود والترمذى) .

وتعاقب الشريعة الاسلامية الزانى الذى لم يحصن بعقوبة
البدن ، وللعقوبة حد واحد فقط ولو أنها بطبيعتهما ذات حدين لأن
الشريعة غيّنت العقوبة وقدرتها فجعلتها مائة جلدة وذلك طبقاً
لقوله تعالى :

« الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ، ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » .

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - أنه أقام حدا على بعض امائه فجعل يضرب رجليهما وساقيهما ، فقال له سالم - رحمه الله - : أين قول الله تعالى : « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله » فقال : انراى أشفقت عليهما . ان الله تعالى لم يأمرنى أن أقتلها .

وعن سلمة بن المحيق - رضى الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قضى فى رجل وقع على جارية امرأته ، ان كان استكرهها انها حرة ، وعليه لسيدتها مثلها ، وان كانت طاعته فهي له ، وعليه لسيدتها مثلها .

(الحديث أخرجه النسائي وأبو داود) .

وأمرت الشريعة السماح بعدم رمى المحصنات ، وعاقبت الرامى بدون حق أو سند أو دليل من الشهداء .

وعن سهل بن سعد - رضى الله عنه - قال : أتى النبى - صلى الله عليه وسلم - رجل فأقر عنده أنه زنى بامرأة سماها .

فبعث - صلى الله عليه وسلم - الى المرأة فسألها عن ذلك فانكرت أن تكون زنت فجلبه الحد وتركها .

وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن رجلا من بكر بن ليث أتى النبى - صلى الله عليه وسلم - فأقر عنده أنه زنى بامرأة أربع مرات .

فجلده النبى مائة جلدة ، وكانت بكرا ، ثم سأل المرأة فقالت : كذب والله يا رسول الله ، فجلبه حد الفرية ثمانين .
(أخرجهما أبو داود) .

ورفعت الشريعة الاسلامية المسئولية عن المجنونة أو المجنون لعدم توفر القصد الجنائي •

فعن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : أتى بمجنونة قد زنت ، فاستشار فيها أناسا ، ثم أمر بها أن ترجم ، فمر بها على - رضى الله عنه - فقال : ما شأن هذه ، فلما علم أمرها قال : ارجعوا بها : ثم أتاه فقال : يا أمير المؤمنين ، لقد علمت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن المعتوه حتى يبرأ •

وان هذه معتوهة بنى فلان ، لعل الذى أتاها أتاها وهى فى بلائها ، فخلى سبيلها • (أخرجه أبو داود) •

وأوصت الشريعة الاسلامية كذلك بعدم جلد الحامل اذا زنت حتى تضع وليدها •

وعن أبى عبد الرحمن السلمى قال : خطب عيسى - رضى الله عنه - فقال : يا أيها الناس أقيموا الحدود على أرقائكم ، من أحسن منهم ، ومن لم يحصن ، فإن أمة للنبي - صلى الله عليه وسلم - زنت فأمرنى أن أجلدها • فإذا هى حديثة عهد بنفاس فخشيت أن أناجلدها قتلتها فذكرت ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : أحسنت • اتركها حتى تتماثل • (أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى) •

وعاقبت الشريعة الاسلامية الزانى كذلك بعقوبة التغريب ، والجلد والتغريب معا هما عقوبة الزانى غير المحصن ، أما الرجم فهو عقوبة الزانى المحصن •

فإذا كان الزانى من غير محصنين جلدًا وغربًا ، وإذا كانا محصنين رجما ، وإذا كان أحدهما محصنا ، والثانى غير محصن رجم الأول ، وجلد الثانى وغرب •

« ومدة التغريب عام بعد الجلد ، والمصدر التشريعى لهنا »
العقوبة حديث الرسول - صلى الله عليه وسلم : « البكر بالبكر
جلد مائة وتغريب عام » .

وهذا الحديث غير متفق عليه بين الفقهاء ، ولذلك اختلفوا
حيال هذه العقوبة .

فأبو حنيفة وأصحابه يرون أن هذا الحديث منسوخ وغير
مشهور .

ويرى القائلون بالتغريب أن يعرب الزانى من بلده الذى زنى
فيه الى بلد آخر داخل حدود دار الاسلام على ألا تقل المسافة
بين البلدين عن ستة عشر فرسخا .

والتغريب عقوبة تكميلية لعقوبة الجلد ، تهدف الى نسيان
الجريمة بأسرع ما يمكن : وإبعاد المجرم عن مسرحه وتجنبيه
النتائج المترتبة عن فعلته من ألوان المهانة وصنوف الازدراء ، بل
قد يصل الأذى الى حد قطع الرزق ومنع القوت .

وقد أحل الله التوبة والاستغفار . وعن عمر بن الحصين
- رضى الله عنهما - قال : أتت امرأة من جهينة رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - وهى حباى من الزنا ، فقالت : يارسول الله ، لقد
أصبت حدا فأقمه على . فدعا نبي الله - صلى الله عليه وسلم -
وليها فقال : فأحسن إليها ، فإذا وضعت فأتنى بها ففعل ، فأمر
بها فشدت عايه ثيابها ، ثم أمر بها فرجمت ، ثم صلى عليها ، فقال
عمر : أتصلى عليها وقد زنت ؟

فقال - صلى الله عليه وسلم - : لقد تابت توبة لو قسمت على
سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت أفضل من أن
جادت بنفسها لله - عز وجل - (أخرجه الخمسة الا البخارى) .

وهكذا وصح الاسلام عقوبات محددة للجرائم المحددة التى نص
عليها الشارح الاسلامى .

وهذه العقوبات تسمى عند بعض الفقهاء بالحدود وتسمى عند
البعض الآخر بالقصاص .

كما أفسح الاسلام المجال للتعزيرات ، وهى العقوبات غير
المحددة التى ترك شأنها لأولياء الأمر والقضاة حتى يفرضوا فى كل
حالة ما يناسبها .

وغاية الاسلام من هذا كله هو اشاعة الفضيلة ومحو الرذيلة ،
واقفاء الجريمة ، ونشر الأمن والسلام .

وما ذلك على الله بعزيز .

الفصل الثالث في بديل بناء مجتمع تسوده العدالة

فى سبيل بناء مجتمع يسوده العدل :

يعتبر الاسلام دين الثورة على الفساد ، والبغى والعدوان ، والافك والطغيان . وقد استطاع أن يدك صروح الشرك ويهدم معازل الظلم وينشر نوره الأبلج على الأكوان فيغمر القلوب بهداً ، ويبهز البصائر والأبصار بسنائه ، وتمكن الاسلام من خلق مجتمع منظم جديد يقوم على التكافل الاجتماعى والترابط الأسرى

ويعتمد على دعائم من الفضيلة والكرامة ، والتعاطف والتأخى ومحبة الانسان لأخيه الانسان واقامة العدل بين الرعية والوقوف فى محرابه وقفة الجلال والاكابر بعد أن كان العرب فى الجاهلية الأولى يعيشون عيشة تفرها الفوضى دون رابط أو ضابط ، وكانت العادات الذميمة والتقاليد المستهجنة المزدولة تسود مجتمعهم وقد دخل بلادهم جميع عقائدهم الأصلية بعبادة الشمس والنجوم كما تغلغت فيهم بعض عقائد اليهود الذين كانوا ينتشرون على سواحل البحر الأحمر منذ عهد داود وسليمان - عليهما السلام - وكان كثير من العرب يقول بالطبيعة الواحدة للمسيح وهو اعتقاد اليعاقبة كما كان فيهم من يقول بالمعاد ، ويعتقد أن من نحرث ناقته على قبره حشر راكبا ومن لم يفعل ذلك حشر ماشيا .

ويؤخذ مما رواه أبو الفرج الأصفهاني فى كتاب الأغاني أثناء كلامه عن النعموع بن عدياء اليهودى أن اليهود سكنوا يشرب فى القرن الخامس عشر قبل الميلاد ، أما الوثنية فقد اقتبسها العرب

من الأمم القديمة كالكلدان والفينيقيين والمصريين وغيرهم ..
وكانت كل قبيلة تتخذ صنما تنصبه في أرضها فتعبده وتقدم اليه
القرابين ..

ويؤخذ من تقاليد الكنيسة الشرقية القديمة أن القديس توما
أول من بشر بالنصرانية في بلاد اليمن أثناء مسيره الى الهند ، وأن
بولس الرسول بشر بها في الشام فاعتنقها كثير من عربها الذين
خضعتهم دولة الغساسنة .

فلما جاء الاسلام وبشر محمد بالاسلام دخل الناس في دين
الله أفواجا ، وجدد عقيدة التوحيد التي آمن بها ابراهيم - عايه
السلام - وجاء في كتاب الله العزيز :

« ان الدين عند الله الاسلام ، ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن
يقبل منه » .

ووضح الاسلام للناس دلائل الوحدانية في العالم المعقول
والعالم المحسوس ، ودعا الخلق الى التأمل والتفكر والتمعن في
مشاهد الطبيعة ، قال تعالى :

((الله الذي خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء
فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، وسخر لكم الفلك لتجري في
البحر بأمره وسخر لكم الانهار ، وسخر لكم الشمس والقمر
دائمين ، وسخر لكم الليل والنهار ، وآناكم من كل ما سألتموه
وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)) .

جاء الاسلام فثار على الشرك ونادى بالوحدانية ، وأنزل الله
في كتابه المجيد الآيات البينات التي تبرهن على وجوده ووحدانيته
كقوله تعالى :

« هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم
طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا ومنكم من يتوفى من

قبل ولتبلغوا أجلا مسمى ولعلكم تعقلون ، هو الذى يحيى ويميت
فاذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون » •

ولا غرو أن يؤمن الرجل العربى بعد ذلك بقدرة الواحد القهار
ويجب اذا ما سئل على وجود الصانع « ان البعرة لتدل على البعير ،
فسماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج ، ألا تدل على صانعها
القدير » •

ودعا الاسلام الى الايمان بالله واليوم الآخر والكتب والرسل
والنبيين كما سن الفرائض الخمس لفائدة البشر ومصلحتهم اذ أن
الله تعالى أجل وأعز من أن تفيده عبادة عابد أو يضره كفر كافر •

وثار الاسلام على الخمر والميسر والأنصاب والأزلام ، وكانت
العرب فى الجاهلية الاولى تمنع فى ارتكاب هذه المنكرات دون
رادع من عقل أو وازع من ضمير ، وكانت لهم مغسالة فى شرب
الخمر ، ومفاخراتهم مشحونة بذكرها وأوصافها وأسمائها ، وكان
شربهم لها فى معظم أوقات الليل والنهار ، وكانوا يسمون الشربة فى
كل وقت باسم خاص به ، فهناك الصبوح والغبوق وما الى ذلك ،
وللخمر منها أسماء شتى عند العرب ، فهى الراح والعقار والسلاف
وبنت الدنان وما الى ذلك •

أما الميسر فقد ساقهم اليه النهم والطمع والرغبة فى اقتناء
المال والحرص على الثراء دون وجه مشروع ، وكانت هذه العبادة
المردولة سببا فى نشر الشحناء بين القبائل بل بين الأفسراد ،
وبسببها تهدمت بيوت وانقضت أسر ، وتحطمت امارات •

أما الأنصاب فكانت حجارة أو قطعاً من اللبن يقيمونها على
اشكال مختلفة ويتقربون اليها بشتى أنواع القرابين زاعمين أنها
تشهد لهم بأعمالهم عند الله وتشفع لهم فى الثواب وترد عنهم
العقاب •

وكان من عادات العرب الذميمة كذلك الاستشفاء بالعشر وذلك أنهم كانوا يخرجون فى أوقات الجذب واحتباس المطر لطلب السقيا فيجمعون اللبث المسقى بالعشر والسباع ويربطونها فى أذناب البقر ثم يشعلونها بالنار ، ويصعدون البقر على هذه الحال الى الجبال والروابي العالية والوهاد الشاهقة مفرقين بينها وبين أبنائها دون رحمة أو رفق .

ولا يخفى على الباحث أن يذكر أن من عاداتهم فى وأد البنات ومعاملتهم للمرأة معاملة الرقيق ومنعها من الارث قائلين لا يرث الا من طاعن بالرمح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة ..

جاء الاسلام فثار على كل هذه التقاليد البالية وكل هذه العادات السقيمة ونهى عن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام ، وكان فى ثورته متدرجا لا يأخذ الناس بالشدة مرة واحدة ، انما تنهى أولا عن الاقتراب الى الصلاة أثناء السكر حتى اذا ما تمكن من تحقيق هذه الغاية طالب بالامتناع التام عن تعاطي الخمر وحرمها كما حرم الميسر والأنصاب والأزلام واعتبرها رجسا من عمل الشيطان .

وحث الاسلام على العمل فقال تعالى : « وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا » و « ذلناها لهم » كما قال - جل ثناؤه - « فامشوا فى مناكبها وكأوا من رزقه واليه النشور » ، وقال تعالى « نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا » .

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من طلب الدنيا حللا وتعففا عن المسألة وسعيا على عياله وتعطفوا على جاره ، لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر » .

وقال عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - : « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقنى ، فقد علمت أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة » .

وكان زيد بن سلمة يغرس في أرضه فرآه عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فقال له مشجعا على العمل « أصبت استغن عن الناس يكون أصون لدينك وأكرم لك عليهم » .

وهكذا ثار الاسلام على الخمول والكسل والتواكل والضعف وحث الناس على الانطلاق في فجاج الأرض من أجل الكسب ، فلا محل في الحياة لضعيف أو متواكل ولا مكان في الأرض لمقصر في العمل وهو قادر على الكمال ، فليس من عيوب الناس عيب كعجز القادرين على الكمال على حد تعبير أبي الطيب المتنبي .

ودعا الاسلام الى العلم وثار على الجهل ، ومن أجل ذلك حطّم صروح الجاهالة العمياء .. وكان فيصلا بين عصرين من التاريخ عصر الجاهلية ، والبصر الذي تسمى باسمه : عصر الاسلام ، وقال تعالى في كتابه العزيز :

- « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .
- وقال تعالى في كتابه : « وقل رب زدني علما » .

وجاء في الحديث في الحث على طلب العلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » . وجاء في حديث آخر « اطلب العلم ولو بالطين » . وفي حديث ثالث « طلب العلم أفضل عند الله من الصلاة والصيام والحج والجهاد في سبيل الله » . وجاء في حديث رابع : « أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسام علما ثم يعلمه أخاه المسلم » .

وقال الامام علي - رضى الله عنه - لكميل : يا كميل العلم خير من المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والعلم حاكم والمال محكوم عليه ، والمال منقصة النفقة ، والعلم يزكو على الانفاق » .

وقال الزهري « ما عبد الله بشيء أفضل من العلم » .

وهكذا كان الاسلام ثورة على الجهالة والظلام ، ودعوة الى العلم والنور كما كان انقلابا الى حياة كريمة ومعيشة أفضل يسودها الحرية والاخاء والسلام ، وتزخر فيها العدالة الاجتماعية فى أوضح صورها وأنبىل معانيها .

وأكرم الاسلام منزلة المرأة ، وكانت عائشة بنت أبى بكر من أعظم الناس علما وحكمة حتى قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : خذوا نصف دينكم عن هذه الحميراء ، وقد جعل الاسلام للنساء نصيبا مفروضا فى الارث فقال تعالى :

« للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا »

وقد كان اكرام الاسلام للمرأة تطبيقا لمبدأ العدالة الاجتماعية فى المجتمع واتاحة الفرص المتكافئة مع الاحتفاظ بحقوق المرأة والرجل فى الشريعة الاسلامية .

فالهدف الذى يرمى اليه الاسلام من كل هذه النظم التى دعا اليها وحرص عليها ، ونادى بها هو اقامة العدل ورفع الظلم وبناء مجتمع انسانى سليم يقدر العدالة حق قدرها ويفدس العدالة كل التقديس .

لأن الله - سبحانه وتعالى - هو العدل وهو الرحمن الرحيم

الفصل الرابع
• إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ
• الْمَعْرُوفِ مِنَ الْأَمْرِ

ان الله يأمر بالعدل :

ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتساء ذى القربى » . .
هذه حكمة الاله وعظة ربانية يصلح بها شأن العباد والبلاد .
ولو اتخذها الناس لهم هديا ونبراسا غمرتهم السعادة وطوتهم
الهانة وعاشوا آمنين مؤمنين .

فالعدل ميزان الحياة ، ولو اختل ميزان الحياة ، اختلت
المقاييس واضطربت المعايير ، وتلاشت القيم ، ولو اعتدل ميزان
الحياة ، اعتدل نظام الكون ورفرفت ألوية السلام على الدنيا .

وقد تعددت آراء علماء القانون فى تعريف العدل فقيل انه
المساواة فى تطبيق قاعدة بين الناس ، وعرفه العالم جستنيان
بأنه الرغبة الدائمة فى اعطاء كل انسان حقه ، وعرفه أفلاطون
بأنه قول الصدق واعطاء كل ذى حق حقه .

ودعا الاسلام الى العدل بين الأفراد والجماعات ، وذكر أن
العدل هو أساس الأحكام الاسلامية المنظمة لعلاقات الناس جميعا
فقال تعالى « ياأيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله
ولو على أنفسكم »

كما قال - جل ثناؤه - : « ولا يجرمكم شأن قوم على الا
تعادلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى »

وذكر تعالت آلاؤه ان العدل هو الشريعة التى قامت عليها
رسالة خاتم النبيين محمد الرسول الكريم ، كما قامت عليها

النبوات السابقة التى أتى بها الأنبياء والمرسلون ونزلت بها الكتب السماوية المقدسة التى جاء بها الأنبياء المكرمين مثل موسى وعيسى عليهما السلام .

كما جاء فى الحديث الشريف « من مشى مع الظالم فقد خرج من الإسلام » . وجاء أيضاً على لسانه الكريم حكاية عن ربه تعالى .
« يا عبادى انى كتبت العدل على نفسى فلا تظالموا » .

ومعنى هذا أن الإسلام ينهى عن الظلم ويحث على العدل ويرى فى الظلم دماراً للمجتمع وخراباً للعلاقات الانسانية ، ويرى فى العدل دعة وسلاماً وأماناً ورخاء للمجتمع البشرى .

وتوخى الإسلام العدالة فى ميدانين ، الميدان الداخلى والعلاقات العامة بين أفراد المجتمع ، والميدان الخارجى والعلاقات العامة بين الجماعات والأمم ، فيسود العدل فى جميع الأحوال ، ويكون هو القسطاس المستقيم الذى يعطى لكل ذى حق حقه دون تقصير أو قصور ودون تراخ أو فتور .

وقد نظر المشرعون الى العدل من ثلاثة أوجه كما فعل العالم الكبير آدمون « بيكار » ومن قبله نظر الإسلام الى هذه الوجوه ووضع لها القواعد وسن القوانين .

ومن هذه الوجوه العدل فى الطبيعة ، والعدل الاجتماعى والعدل القانونى ، ولا شك أن العدل فى الطبيعة أمر مسند الى الله - عز وجل - وله فى ذلك حكمة كبيرة حتى يعرف الصالح من الطالح ، والعمل الطيب من العمل الخبيث ، فيكافىء المحسن على إحسانه ، ويجازى المسىء على إساءته فلو ولد الناس متساوين جسماً وعقلاً وساوت بينهم الطبيعة فى المعيشة ووسائلها وفيما يحيط بهم من الظروف ، فيما يلم بهم من الأحداث ، وفيما يطرأ عليهم من الخطوب ثم يموتون بعد ذلك فى سن واحدة لكان

هذا هو العدل فى الطبيعة ، بيد أن الله - سبحانه وتعالى - قد فرق بين الناس وخص كلا منهم بميزات خاصة ، وفروق معينة لحكمة الهية كبرى تتصل بقضية الحساب والعقاب والخلود وما الى ذلك من نظريات اسلامية قتلها الفلاسفة المسامون بحثا وتمحيصا .

أما العدل الاجتماعى فهو المساواة بين الناس فى الحياة الاجتماعية مثل المساواة فى الثروة وفى الفرص المعينة على الحياة ، وهذه المساواة كما يقول علماء القانون اما أن تكون نسبية بحسب استحقاق كل انسان مثل تكافؤ الأجور مع العمل ، وتناسب العقاب مع الجريمة بمراعاة ظروف المجرم ، واما أن تكون مطلقة وهى فى هذه الحال تجافى وتنافى العدل فى أوضح صورته وأجلى معانيه فيتساوى الناس مساواة ظاهرية فى كل شئ بلا نظر الى اختلاف صفاتهم ومواهبهم الطبيعية فيأخذ العامل الكسول أجرا كالعامل النشيط ، ويتساوى عقاب كل مجرم بصرف النظر عن ظروف كل جريمة ونفسية المجرم .

وهذه الدعاوى بريئة من الاسلام وجوهره ، فان الاسلام حث على العمل ونهى عن التراخى والكسل ، ولم يجعل العبادة وسيلة الى الانصراف عن طلب الرزق أو السعى من أجل الحصول على لقمة العيش - فالرجل الذى يقبع فى المسجد ليله ونهاره ليتقرب الى الله - عز وجل - وينصرف عن السعى فى سبيل طعمائه وشرابه مخطئ فى حق دينه وحق نفسه ، وخير منه الرجل الذى يسعى فى طلب رزقه ثم يودى الفرائض المطلوبة دون مبالغة أو اسراف . . .

ويقول الرسول الكريم فى الحديث الشريف : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

كما حب الرعاة على نشر العدالة بين الرعية حين قال : « من ولاه الله شيئا من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وقرهم احتجب الله دون حاجته وخلته وقره يوم القيامة » .

ويروى أنه في أثناء موقعة بدر حدث أن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعدل صفوف المصلين وكان في يده قدح فمر بسواد بن غزیه وكان خارجا عن الصف فضرب صلى الله عليه وسلم على يطنه بالقدح قائلا : استو يا أسود .

فقال سواد : يا رسول الله أوجعتني وقد بعثك الله بالحق والعدل فكشف له - صلى الله عليه وسلم - عن يطنه قائلا له :

- فأقذني واقتص مني .

وتزاحم المسلمون على الرسول الكريم يوم حنين ، وكان كل منهم يتعجل للحصول على نصيبه من الغنيمة وحظه من الثروة حتى الجأوا النبي - صلى الله عليه وسلم - الى شجرة جذبت عنه رداءه ، فقال لهم الرسول - عليه الصلاة والسلام - : ردوا على ردائي أيها الناس ، فوالله انه لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعم لقسمته عليكم ، ثم لا ألفيتموني بخيلا ولا جبانا ولا كذابا ، ثم أخذ - صلى الله عليه وسلم - من سنام يعيره شعرة ورفعها بين اصبعه قائلا :

- أيها الناس والله ما لي من فيثكم ولا هذه الوبرة الا الخمس ، والخمس مردود عليكم .

فالاسلام اذن توخى العدل في حدود العقل ، ولم يتركها فوضوية لا نظام لها ولا قاعدة . انما جعلها دولة اسلامية تؤمن بسيادة القانون ورعاية العدل .

ولما كانت المساواة الاجتماعية لا تتأتى الا عن طريق التشريع وريادة القوانين المحققة للمساواة بين الناس ، فان القانون

يقوم بضمان أحوال المعيشة والمحافظة على كيان المجتمع وحفظ النوع وترقيته .

والعدالة المتضمنة في معنى القانون هي عبارة عن تطبيق نصوص القوانين تطبيقاً صحيحاً على جميع الحالات التي شملها ، وهذا هو المعنى الذي يتبادر إلى الذهن من كلمة قانون فالقاضي مكلف أن يحكم طبقاً للقواعد الموضوعة له ، وليس له حرية الحكم بحسب رأيه وأفكاره الخاصة .

وهذا النوع من العدل هو ما يسعى إليه الناس وتحافظ عليه الحكومات ووجدت من أجله النظم التي تحرص على استتبابه وتدعيم كيانه .

وقد كفل الإسلام للناس الحقوق والواجبات ، والحق هو ما يحق للإنسان أن يفعله أو يمتنع عنه ، والإنسان يحق له أن يفعل ما يجوز له فعله وأن يمتنع عن كل ما يجوز له الامتناع عنه ، فالحق إذن هو كل فعل ما يجوز فعله والامتناع عما لا يجب فعله . .

وقد كان بعض المغالين من العلماء الفوضويين يرون أن الحق هو أن يفعل الإنسان ما يشاء ويمتنع عما لا يشاء .

ويقابل الحق معنى الواجب فمن له حق كان على غيره واجب يقابله ، فمن له حق في ملكية مشروعة كان على الناس أن يمتنعوا عن التعرض له في ملكه ومن له حق في ملكية غير مشروعة كان على أولى الأمر أن يحدوا من هذه الملكية من أجل المصلحة العامة وأصلاح شأن الجماعة .

فالحق إذن مرتبط بوجود قانون ، واتباع الإنسان القانون يوصف بأنه تصرف بحق أو سلوك بحق في حين أن اتباع القاضي

للقانون يوصف بأنه تصرف عدل لأن القاضي يتصرف فى أمور غيره
فيكون عادلا أو غير عادل .

وقد حث الله - سبحانه وتعالى - على الحكم بين الناس
بالعدل ، وقال الرسول - صلى الله عليه وسلم - لأبى بكر وعمر
ابن الخطاب - رضى الله عنهما - : لو اتفقتما على أمر ما خالفكما
وهذا دليل على أن الرسول الكريم يتوخى العدالة بين الطرفين
ويدعو الى التآزر والتعاون فى سبيل المصلحة العامة وإقامة العدل
بين الناس .

ووضع الاسلام النظم السليمة لإقامة العدل بين الناس ورفع
الظلم عن الرعية ، فوجد نظام القضاء ليكون طريقا الى الفصل بين
الناس فى خصوماتهم حتى تعصم الدماء وتحفظ الأموال وتسان
الأعراض وفى ذلك يقول - تعالى - :

« ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن
الله ذو فضل على العالمين » .

كما كانت للعرب ولاية المظالم وتهدف الى المناصفة بين الناس
ورد الظالم عن بغيه والأخذ منه لمن ظلمه .
وقد عقد العرب فى الجاهلية حلف الفضول فى بيت عبد الله
ابن جدعان فلا يظلم أحد فى مكة الا أنصفه أصحاب هذا الحلف .
وروى عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : شهدت
حلف الفضول فى دار عبد الله بن جدعان ، ما أحب أن لى به حمير
النعم ، أما لو دعيت اليه لأجبت » .

فلما جاء الاسلام لم يستنكر هذه الولاية ، بل أيدىها وعززها
وفى هذا يقول ابن خلدون فى تعريفها :

« وانها ولاية متميزة من سطوة السلطنة ونصفة القضاء
وتحتاج الى علوية وعظيم رهبة تقمع الظالم من الخصمين وتزجر
المعتدى وكأنه يمشى ما عجز القضاء أو غيرهم عنه » .

كما نشأ بين العرب نظام الشرطة ونظام الحسبة ووضعوا القواعد لمن يختار لهذه الوظيفة .

ويروى أن أتابك طفتكين بن عبد الله أمين الدولة ظاهر الدين أبو منصور ، سلطان دمشق في منتصف القرن الخامس الهجري طلب له محتسبا فذكر له رجل من أهل العلم فأمر بإحضاره فلمّا بصر به : قال : ائني وليتك الحسبة على الناس بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

قال : ان كان الأمر كذلك . فقم عن هذه الطراحة - أي الحشية - وارفع هذا المسند فانها حرير واخلع هذا الخاتم فانه ذهب . فقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الذهب والحرير ان هذين حرام على ذكور أمتي حل لأنائهما » .

قال فنهض السلطان عن طراحته وأمر برفع مسنده وخلع الخاتم من أصبعه وقال : قد ضمنت اليك النظر في أمور الشرطة فما رأى الناس محتسبا أهيب منه .

أما صاحب الشرطة فقد كان من الرجال الأكفاء والصفوة المنتقاة .

وكان يقوم إلى جانب رعاية الأمن ببعض المهام الأخرى ، فكان يصاحب الخليفة في تنقلاته ، وروى أن أبا بكر المحلى كان يتسولى نفقات أبي المسك كافور الإخشيدي ، وكان له في كل عيد أضحية عادة هي أن يسلم إلى أبي بكر المذكور بغلا محملا ذهباً وجريدة تتضمن أسرار قوم من حد القرافة إلى الجبانة وما بينهما . .

وكان يمشى مع أبي بكر صاحب الشرطة ونقيب يعرف المنازل ويطوف من بعد العشاء الآخرة إلى آخر الليل حتى يسلم ما معه إلى من تضمنت الجريدة اسمه فيطرق منزل كل إنسان ما بين

رجل وامرأة ومعه صباغ الشرطة ويقول : الأستاذ أبو المسك
كافور الأخشيدي يهتك بالعيد ويقول لك : اسرف هذا فى منفعتك
وارفع اليه ما جعل له .

أما القاضى فقد كان له فى الاسلام منزلة كبيرة ومكانة سامية
وليس أدل على هذا مما روى فى التاريخ الاسلامى من قصص ونوادير
جفلت بها كتب التاريخ ومنها أن رجلا دخل على المأمون
وفى يده رقعة فيها « مظلمة من أمير المؤمنين » فقال : أمظلمة منى
قال الرجل : أفأخاطب يا أمير المؤمنين سواك قال : وما ظلامتك
قال أن سعيدا وكيلك اشترى منى جواهر بثلاثين ألف دينار ولم
يدفع ثمنها .. قال : فإذا اشترى سعيد منك الجواهر تشكو
الظلمة منى .. قال : نعم ، إذا كانت الوكالة قد صحت له منك
قال : لعل سعيدا قد اشترى منك الجواهر وحمل اليك المال أو
اشتره لنفسه وعليه فلا يلزمنى لك حق ولا أعرف لك ظلمة »

فقال : أن فى وصية عمر بن الخطاب لقضائكم « البينة على
من ادعى ، واليمين على من أنكر » .

قال المأمون : انك قد عدمت البينة فما يجب على لك الا حلفه
ولئن حلفتها اننى لصادق ، اذ كنت لا أعرف لك حقا يلزمنى .

قال : فأنا أدعوك الى القاضى الذى نصبته لرعيتهك ، فقال : نعم
يا غلام على يحيى بن أكرم فاذا هو قد مثل بين يديه فقال له المأمون :
اقض بيننا قال فى حكم وقضية ؟ قال : نعم قال : انك لم تجعل
ذلك مجلس قضاء قال : قد فعلت ، قال : فانى ابدأ بالعامه أولا ،
ليصلح المجلس للقضاء قال : افعل .

ففتح الباب وقعد فى ناحية وأذن للعامه ، ثم دعا بالرجل المنتظم
فقال له يحيى ما تقول ؟ قال : أقول ان تدعو بخصمى أمير المؤمنين
المأمون :

فنادى المنادى فاذا المأمون قد خرج ومعه غلام يحمل مصلى ،
حتى وقف على يحيى وهو جالس فقال له : اجلس ، فطرح المصلى
ليجلس عليها فقال له يحيى : يا أمير المؤمنين ، لا تأخذ على خصمك
شرف المجلس .

فطرح للخصم فصلى ثم نظر فى دعوى الرجل .

وطالب المأمون باليمين فحلف ، ووثب يحيى بعد فراغ المأمون.
من يمينه فقام على رجله فقال له المأمون : ما أقامك ؟ فقال : انى
كنت فى حق الله - عز وجل - حتى أخذته منك ، وليس الآن من
حقى أن أتصدر عليك .

والشاهد فى هذه القصة ما ظهر به القاضى من مكانة رفيعة
وعلو شأنه فى الاسلام حتى أن أمير المؤمنين وخليفة المسلمين كان
يقف أمام القاضى مقدرًا رهبة القضاء مقدسًا جلال العدالة بين
الرعية .

التعاون من أجل إقامة العدل :

وقد كان القاضي والمحاسب ورجل الشرطة يتعاونون جميعا في خدمة العدالة ونشر الأمن والسلام بين الرعية ، بيد أن هذه النظم تغيرت وتطورت على ممر العصور واختلاف الدول الاسلامية ولكن الشيء الذى لا شك فيه أن العرب ولا المصريين عرفوا فى العصور الاسلامية المختلفة « رجل البوليس » كما نعرفه اليوم ، غير أن سلطة الشرطة فى تلك الايام كانت متمثلة فى بعض الموظفين ورجال الشرطة . . وكان عمر بن الخطاب أول من ادخل نظام العسس ، وفى عهد على بن أبى طالب نظمت الشرطة واطلق على رئيسها صاحب الشرطة ، وكان الخليفة يدقق فى اختيار الذين يسند اليهم هذا المنصب ، ويشترط أن يكون الرجل حسن السمعة والذكر ومن عليّة القوم ، وأصحاب الكلمة المسموعة ، والأمر النافذ بين القبائل والعشائر لأن من وظيفته أن يشرف اشرفا فعليا على استتباب الأمن ومعاونة الوالى فى قمع الثورات ، واخماد الفتن والضرب على أيدي العابثين ومدبري المؤامرات على اختلاف صورها وتنوع أغراضها .

وكانت الشرطة تابعة للقضاء فى أول الأمر ، وكان رجال الشرطة مكلفين بتنفيذ الأحكام القضائية ، ويتولى صاحبها إقامة الحدود ، ولكن أعمالها لم تلبث أن تشعبت ، وطالب صاحب الشرطة بالاستقلال فى العمل فأصبح له الحق فى النظر فى الجرائم .

وفى ذلك يقول المؤرخ المعروف « ابن خلدون » فى مقدمته
 وكان أصل وضعها فى الدولة العباسية لى يقيم أحكام الجرائم
 فى حال استبدائها أولا ثم الحدود بعد استيفائها ، وكان الذى
 يقوم باستيفاء الحدود اذا تنزه عنه القاضى يسمى صاحب الشرطة،
 وربما جعلوا اليه النظر فى الحدود والدماء باطلاق ، وأفردوها فى
 نظر القاضى وقلدوها كبار القواد وعظماء الخاصة من مواليهم .
 وكان حكمهم على الدهماء وأهل الرتب ، والضرب على أيدي الرعاى
 والفجرة ثم عظمت نباهة الشرطة فى دولة بنى أمية بالأندلس
 ونوعت الى شرطة كبرى ، وشرطة صغرى وجعل له الحكم على أهل
 المراتب السلطانية والضرب على أيديهم فى الظلمسات وعلى أيدي
 أقاربهم ومن اليهم من أهل الجاه ، وجعل صاحب الصغرى مخصوصا
 بالعامه ، ونصب لصاحب الكبرى كرسى بباب دارالسلطان يتبوءون
 المقاعد بين يديه ، فلا يبرحون عنها الا فى تصريفه . . » .

وكان رجل الشرطة يسمى فى الأندلس « بصاحب المدينة » ،
 وفى بلاد الترك « بالوالى » ووظيفته مرؤوسة لصاحب السيف فى
 الدولة . .

ولما فتح العرب مصر واستوطنوها عملوا على حماية أهلها من
 العناصر الأجنبية الدخيلة أو من الجناة وسفاكى الدماء فبثوا
 رجال الشرطة فى كل مكان لحماية الأهلىن وأسسوا للشرطة دارا فى
 مدينة الفسطاط ومكانها بمصر القديمة الآن ، ولما تأسست مدينة
 العسكر عام ١٣٢ هـ أنشئت فيها دار أخرى للشرطة أطلق عليها
 دار الشرطة العليا كما أطلق على دار الشرطة فى الفسطاط دار
 الشرطة السفلى ، وانقسمت الشرطة بذلك قسمين ، الأول :
 الشرطة السفلى ومقرها الفسطاط . . والثانى : الشرطة العليا
 ومقرها العسكر ، وربما سميت بهذا الاسم لأن مكان العسكر يقع
 شمال الفسطاط ومن ثم سميت الشرطة العليا .

وفى القرن الثامن عشر أقيمت فى مصر دور كثيرة للشرطة فى كل منها « بلوك نظام » وتقبض على من يتهم بالسرقه أو السطو ، ويقصد الى دار الشرطة الرئيسى فى الموسكى حيث يقطن أغلب الافرنج ، وكان يمتد من الخليج الى الأزبكية ، وكان الافرنج ينتشرون فى ذلك الحى حول دار القنصل الفرنسى الذى كان يرعى مصالحهم كما كانوا يتجمعون فى حى واحد خشية الثورات التى يقوم بها الأهليون .

وبعد أن تثبت التهمة يقاد المتهم الى « الضابط » أى رئيس شرطة العاصمة ، وكان الشرطى يسمى « قلق » وأصلها من التركية « قول لق » أو قراقول ، والعامه يقولون كراكون . . وبعد أن يسمع الضابط القضية يرسل المتهم الى المحاكمة أمام الديوان الخديوى وينظر رئيس الديوان فى الأمور التى تخرج عن اختصاص القاضى ، أو التى تكون واضحة بحيث لا تحتاج اليه .

وكان الأتراك يستخدمون كثيرا من وسائل التعذيب والارهاب ضد المتهمين ، ويقول المؤرخ « وليم ادوارد لين » فى كتابه عن تقاليد وعادات المصريين فى القرن الثامن عشر أن المتهم كان يجلد حتى يعترف بجريمته ، وحينئذ يعترف بقوله « ان الشيطان أغرانى بارتكاب الجريمة » .

وعقوبة المجرمين يرتبها نظام مستبد ويكون عبادة بالزامهم ببعض الأعمال العامة كنقل القمامة والكنس . . وحفر القنوات وما إليها ، وكان الأتراك يستخدمون ألفاظا غليظة يقول عنها المؤرخ وليم ادوارد لين انه لا يستطيع أن يذكرها لشده ما تنقز منها النفس .

وإذا كان رجل البوليس الآن يساعد رجال التموين فى المحافظة على الأسعار والضرب على أيدي العابثين من التجار ، والغشاشين ،

وغير المحسافطين على أوامر الحكومة بالوقوف في أماكن معينة «
والمطففين في الموازين ، ومن اليهم ، فإن هذه الوظيفة كانت مسندة
في كثير من العصور الإسلامية إلى « المحتسب » وهي في الواقع
وظيفة بوليسية يملك صاحبها سلطة كبيرة في منع المضايقات في
الطرق ، ومنع الحماليين وأهل السفن من الاكثار من الحمل ،
والحكم على أهل المباني القديمة المتداعية بضرورة اخلائها وهدمها
لازالة الخطر الواقع على المارة والسابلة من سقوطها والضرب على
أيدي المعلمين في المكاتب وغيرها اذا استخدموا الضرب في تعليمهم
للصبيان ، ومنع الغش والتدليس في المكايل والموازين ، والقضاء
القبض على التجار المطففين وحمل المعاطلين في دفع الديون على
سدادها وكانت وظيفة « الحسبة » في وقت من الأوقات مخصصة
لخدمة القاضي ، خادمة لمنصب القضاء ودخلت في ولاية القاضي في
عهد الأمويين بالأندلس والمغرب .

وكان « المحتسب » يجلس بأحد جوامع القاهرة « عمرو أو
الأزهر » يوما بعد يوم ويطوف نوابه على أبواب المهن والمعاش ،
ويأمر نوابه بالختيم على قدور الهراسين ، ويأمر السقائين
بتغطية الأزيار الأباكسية وأن يلبسوا السراويلات القصيرة الضابطة
لعوراتهم والتفتيش على الموازين والمكايل ، وللمحتسب النظر في
« دار العيار » التي لا تباع الصنج والموازين والأكيال إلا بها ويحضر
جميع الباعة إلى هذه الدار باستدعاء المحتسب لهم ومعهم موازينهم
وصنجهم ومكايلهم فيأمر بتغيير ما يراه منها ، وإن وجد فيها
الناقص استهلك وحوكم صاحبها وألزم بشراء نظير له من الدار ،
وظلت هذه الدار باقية في حكم الدولة الفاطمية ، ولما حكم صلاح
الدين مصر أقرها وجعلها مشرفة على سور القاهرة .

والواقع أن وظيفة المحتسب كانت مزيجاً من سلطة رجال
البوليس ورجال التموين ورجال الصحة في أيامنا هذه ولكنه على

أية حال كان صاحب سلطة «بوليسية» فى تنفيذ ما يراه من الأوامر من أجل الصالح العام .

وكان « المحتسب » قاسيا فى بعض الأحيان . . ويحدثنا التاريخ أنه كان فى مصر فى القرن الثامن عشر محتسب يسمى « مصطفى كاشف » وكان من أصل كردى ، وكان يقطع شحمة الأذن أو طرفها لجرم مهما صغر أو لفير جرم ، وفى مرة صادف رجلا شيخا يقود حميرا محملة بطيخا ، فأشار المحتسب الى واحدة من أكبرها حجما وسأل عن ثمنها فأمسك العجوز بشحمة أذنه وقال : « اقطعها يا سيدى فأعاد عليه المحتسب السؤال ولكنه قال اقطعها فقال المحتسب « أنت مجنون أم أصم ؟ » فأجاب العجوز : « لست مجنونا ولا أصم ولكننى أعرف أننى اذا قلت ثمن البطيخة عشرة فضة فستقول اقطع أذنه واذا قلت خمسة فضة أو فضة واحدة فستقول : اقطع أذنه لذلك اختصرت الموضوع وقلت اقطعها ودعنى فى طريقى ! »

هذه القصة ان دلت على شيء فانما تدل على الاجراءات التعسفية التى كان يستخدمها المحتسب فى المحافظة على الأسعار ، وكان قطع الاذن العقوبة الوحيدة ، وقد اتبع هذا المحتسب طرقا شتى فى معاقبة التجار العابثين . ومثال ذلك أنه عاقب جزار باع لحما ينقص عن الوزن الحقيقى بقطع أوقية من ظهره ، وأمر بمعاقبة بائع كنانة حصل على زيادة فى السعر بأن وضعه على الصينية النحاسية المستديرة حيث تستوى الكنانة وتركه حتى احترق احتراقا رهيبا .

وكان يعاقب الجزارين بوضع « كلابة » فى أنوفهم تعلق بها قطعة من اللحم ، وفى ذات يوم قابل المحتسب رجلا حاملا صندوقا كبيرا فيه قلل من الفخار من سمند ، وهو يبيعها بوصفها من قنا فأمر أتباعه أن يكسروا القلل على رأسه واحدة واحدة

وكان أتباع « المحتسب » من رجال الشرطة ذوى الأذرع القوية والعضلات المفتولة الذين يستطيعون أن يلقوا القبض على العابثين بالنظام ، وخصوصا القصابين الذين كانوا كعادتهم يستخدمون الأسلحة الحادة والشواطير فى محالهم . ويقول « المقرزى » ان المحتسب كان يلزم رجال الشرطة بتنفيذ أحكامه ويتقاضى راتبا شهريا قدره ثلاثون دينارا .

وعندما امتد نفوذ العرب الى بلاد الأندلس أو إسبانيا أدخلوا نظام العسس وعرفوا هناك « بالدرايين » نسبة الى الدروب . لأن بلاد الأندلس لها دروب بأغلاق تغلق بعد العتمة ، ولكل زقاق باث فيه ، له سراج معلق ، وكتب يسهر ، وسلاح معد وذلك لشرطة عامتها وكثرة شرهم » ، وقد تمكن الشرطة فى ذلك الوقت من القاء القبض على كثير من المؤتمرين ضد الحكم بيد من حديد .

هكذا أدخل العرب نظمهم الادارية فى كل مكان يصلون اليه الا أن وظيفة « رجل البوليس » كانت متعددة المفاهيم فى العصور المختلفة ، متنوعة الاختصاصات وكان بعض الحكام يستغلونها استغلالا سيئا ضد الناس ، كما استخدمها البعض الآخر لخير الأهلىين ، والمحافظة على حرياتهم وحمايتهم من شرور المعتسدين ، والمعتصبين لحقوقهم المشروعة فى البلاد .

الفصل الخامس شريعة الله وإيمانه

شريعة العدل والميثاق :

هذا هو العدل كما جاء فى الاسلام فما موقف الاشتراكية العربية من العدل ؟! انها أولا وقبل كل شىء تستمد مثلها الروحية من الأصول التى جاءت بها الأديان وهى بطبيعتها تدعو الى العدل والاحسان ونعمل على توفير العدالة الفردية والعدالة الاجتماعية

ولا تنكر الاشتراكية العربية الأديان كغيرها من الاشتراكيات التى تطبق فى الشرق والغرب والتى نادى بها مثلاً كارل ماركس فاتجه بالدين والأخلاق وجهة مادية ، وفصل بين الدين والسياسة، وكان يرى ان الحالة الاقتصادية هى التى تحدد بصفة حاسمة النظم الأخلاقية والدينية والاجتماعية ، والسياسية ، وما التغييرات التى تطرأ على المستويات الأخلاقية الا نتيجة للتغيرات فى العلاقات الاقتصادية ، ومن هنا أصبحت النظم الاجتماعية غير متلائمة مع النظم الاقتصادية .

وأخضع كارل ماركس الدين لهذا التفسير المادى للتاريخ
 Le matérialisme historique أما ميخائيل باكونين Michael Bakunin

(١٨١٤ - ١٨٧٦) فإنه أعلن صراحة

أن الدين شىء خطير لانه يعمل على حماية نظم شريرة من ناحية ، ويتعارض مع طبيعة الانسان الخيرة من ناحية أخرى ، ومضى يقول : أن الدين من شأنه أن يصرف اهتمام الناس ومجهوداتهم الى ضروب الخيال وألوان الأوهام ويملاً الأذهان بأشتات من الخرافات وأنواع من الأساطير ، ويصرف الناس عن حياتهم الواقعية التى

يعيشون فيها فضلا عن أن الدين يسئل من الفرد حركة التفكير ويجعله يعيش فى اطار محدد من الأفكار .

والاشتراكية العربية بطبيعة الحال تختلف كل الاختلاف عن هذا اللون من الدعوات الفوضوية وتؤمن كل الايمان بالاديان السماوية وتعتقد أن الايمان الدينى السليم لا يتعارض مع حرية الفكر الانسانى ولا مع جهاد البشر فى سبيل حياة أفضل بل أن الايمان الدينى السليم على النقيض من ذلك يدفع الى العمل ويحث على الانتاج ويصد عن الجمود الفكرى والركود العقلى وينأى عن التعصب والتحزب فقال تعالى فى كتابه العزيز :

« فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولئى الألباب » *

كما دعا الدين الى العمل فقال الله - عز وجل - « انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا » *

وقال عليه الصلاة والسلام : ان الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس » *

وقال عمر بن الخطاب فى الخطب على العمل « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقنى فقد علمتم ان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة » *

فالدين يحث على العمل ويدفع اليه ويستنكر الخمول والكسل ويأبى الركود أو الجمود أو الهمود لأن هذا كله من شأنه الا يحقق العدل بين الناس ولا يهيىء تكافؤ الفرص بين الجميع .

وفى ذلك يقول الميثاق « ان جوهر الرسالات الدينية لا يتصادم مع حقائق الحياة وإنما ينتج التصادم فى بعض الظروف من محاولات الرجعية أن تستغل الدين ، ضد طبيعته وروحه لغرقلة التقدم وذلك بافتعال تفسيرات له تتصادم مع حكمته الالهية السامية » *

ولقد قامت فى شتى أنحاء الوطن العربى حركات ثورية تناهض الدعوة الى الاستقلال باسم الدين وتعارض السيطرة الفكرية باسم الدين وتناوئ محاولات الرجعية للتحكم والتسلط باسم الدين .

ووضح الميثاق الدور الطليعى الذى قام به نخبة من العلماء الأجلاء مثل الامام محمد عبده الذى استنكر الطغيان ، ورفع عقيرته عاليا ضد الاستعمار والاستبداد ، ولم تكن تلين له قناة فى سبيل الدفاع عن الحقوق الوطنية وتخليص الوطن العربى من ربقة الاستبداد .

كما أن الدين يدعو الى العمل وتكافؤ الفرص بين الجميع لأن تكافؤ الفرص من شأنه أن يحقق العدالة الاجتماعية وهى أساس من أسس الاشتراكية العربية فى مجتمعنا الجديد .

والدين لا يتعارض مع العلم أو العمل ولا يتنافى مع حقيقة وجودهما ، وفى ذلك يقول الميثاق « ان القيم الروحية الخالدة النابعة من الأديان قادرة على هداية الانسان وعلى أضاءة حياته بنور الايمان ، وعلى منحه طاقات لا حدود لها من أجل الخير والحق والمحبة » .

ومن هنا كانت الاشتراكية العربية تؤمن برسالة الدين . كل الايمان ، ولا تدعو الى تغافله أو تناسيه ، ولا تحث على هدمه وتقويضه ، انما كانت على النقيض من ذلك تستنكر كل محاولة للغض من قيمته أو الهبوط بمنزلته وهى فى نفس الوقت تستنكر كل محاولة للاستغلال أو التشويه أو التشويش باسم الدين .

واشتراكيتنا العربية تؤمن بحرية الفرد كل الايمان كما تؤمن بالاقناع وهو أساس من أسس توفير العدالة وفى ذلك يقول الميثاق :

« ان حرية كل فرد فى صنع مستقبله وفى تحديد مكانه من المجتمع ، وفى التعبير عن رأيه وفى اسهامه الايجابى فى قيادة التطور وتوجيهه بكل فكره وتجاربته وأمله حقوق أساسية للانسان ولا بد أن تصونها له القوانين » .

كما جاء فى الميثاق « الانسان الحر هو أساس المجتمع الحر وهو بناؤه المقتدر » .

فلا بد من الاقتناع والافتناع ولا بد من الطلب والايجاب ، فان الاقتناع الحر هو القاعدة الصلبة للايمان ، والايمان بغير حرية هو التعصب ، والتعصب هو الحاجز الذى يصد كل فكر جديد ، ويترك أصحابه بمنأى عن التطور المتلاحق الذى تدفعه جهود البشر فى كل مكان .

والحرية الفردية هى الأساس الذى وضع عليه علماء الأخلاق مذاهبهم الأخلاقية كما حددوا المسؤولية الأخلاقية ، فالتبعة لا تكون الا اذا تحققت الإرادة وتحققت الحرية فيما لا دخل لإرادة الانسان فيه لا يسأل عنه ولا يلام عليه ، ولا يمدح أو يذم من أجله ، فلا يمدح الشخص لطوله ولا يذم لقصره من الناحية الأخلاقية ، وليس يلام الانسان على سوء صحته ولا يمدح على تحسينها الا بمقدار اتباعه لارشادات الطبيب أو تنصله منها وابتناعه عنها واهماله فيها .

ولكن الانسان مع هذا له القدرة على أن يفرض ارادته على الحياة ليصوغها من جديد وفق مبادئه وأمانيه .

فالانسان هو مجدد الحياة وصانع الفكر وصانع المادة ومبتكر الآلة ، ومكتشف النوايق والحقيقة وغازى المجهول برائع الخيالات وجميل الأحلام .

والإنسان هو الذى استطاع أن يغزو البحار ويكتشف الفقار
ويصل الى منابع الأنهار •

والإنسان هو الذى استخدم طاقات البخار ، وطاقات الكهرباء
وطاقات الذرة فى سبيل خدمة البشرية وخلق علم متحضر يزخر
بالحياة ويتدفق بالسعادة وينبض بالبهجة •

والإنسان هو الذى استطاع أن يخلق فى الأجواء ويهيم بين
السبع الطباقي ، ويغزو الكواكب ويدور حول الأرض فى ساعات
معدودات •

والاشتراكية العربية تؤمن بقدرة الإنسان على التجدد والتطور
والنهوض والحركة وصوغ الحياة من جديد •

وقد قال الله تعالى فى قدرة الإنسان فى سورة الاسراء « ولقد
كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم »
فبنو آدم موضع الاجلال والتكريم ومحل الاعظام والتقدير وقد
فضلهم الله - عز وجل - على سائر المخلوقات أعظم تفضيل •
وقال تعالى فى سورة التين « لقد خلقنا الإنسان فى أحسن
تقويم » •

كما قال تعالى فى سورة العلق « علم الإنسان ما لم يعلم »
وقال جلّت صفاته فى سورة القيامة « بل الإنسان على نفسه بصيرة »
وقال تعالى فى سورة الانشقاق « يا أيها الإنسان انك كادح الى ربك
كمدحا » •

فلاشتركية العربية تؤمن بالارادة ، والارادة القوية عند
علماء الأخلاق هى سر النجاح فى الحياة ، وفضائل الإنسان وملكاته
تظل فى سبات حتى توقظها الارادة ، فمهارة الصانع وقوة عقل
المفكر والشعور بالواجب ، ومعرفة ما ينبغى وما لا ينبغى ، كل
هذا لا أثر له فى الحياة ما لم تحوله قوة الارادة الى عمل •

وقديماً قال الشاعر العربى :

من كان مرعى عزمه وهمومه

روض الامانى لم يزل مهزولا

فالارادة هى التى تخرج الامانى الى حقائق والارادة هى التى
تحويل الأحلام الى أعمال والأعمال الى قوة للوطن ورفعة لأبنائه .

والارادة الحرة هى التى تستطيع ان تهيب الى تحقيق
العدالة بين الأفراد وفى المجتمع اذ أن المجتمع الذى يخضع
للسطوة أو البطش لا يستطيع ان يحقق العدالة فى أجواء نقية
سليمة .

فالارادة الحرة هى التى تستطيع ان ترفع الظلم وتحطم
القيد وتشيع الكفاية والعدل بين المواطنين .

فان العدالة لا يمكن ان تتحقق فى جو مسموم او مخنوق .

وان العدالة لا يمكن ان تتحقق فى جو ظالم غاشم .

وان العدالة لا يمكن ان تتحقق بين كفات غير متوازية وبين
اثقال غير متكافئة .

ولا بد للارادة الحرة ان تخرج من عقالها حتى ترد الحق
الى ذويه .

فلا خير فى مجتمع مغلول اليدين مشلول الحركة ، يتلقى
صفعات المعتدين ، فلا يصرخ أو يتكلم ، ويستقبل سياط الظالمين
ولا يشور أو يتحرك .

ولقد كانت ثورة ٢٣ يوليو انتفاضة قوية للارادة الحرة
ودعوة حية لنشر الكفاية والعدل .

والاشتراكية العربية تعمل على سعادة المجموع ، ولا تعمل على سعادة فرد من الافراد ، ومن أجل ذلك حاربت الاقطاع والرأسمالية ، وقامت بتحديد الملكية ، ومنعت الاستغلال والاحتكار ، وحددت ساعات العمل ، وجعلت للعمال نصيبا معلوما في أعمالهم ومكنتهم من الدخول في مجالس ادارات المصانع والشركات التي يعملون بها .

وفرضت الضرائب العادلة التي تحد من الاستغلال والثراء الفاحش ، حتى تقضى على التفاوت الشنيع في الدخول .

وكل هذه مبادئ اخلاقية سامية تهيء العدالة في المجتمع وتعارض مع مذهب السعادة الشخصية الذي تزعمه ابيقور
Epicurus الفيلسوف اليوناني الذي عاش بين (٣٤١ -

٢٧٠ ق.م) وكان مذهب السعادة الشخصية Egoistic Hedonism يرى أن الانسان ينبغي أن يطلب أكبر لذة لشخصه ويجب أن يوجه أعماله للحصول عليها .

وقال اصحاب هذا المذهب ان كل انسان يجب ان يبحث وراء لذائذه هو وسعادته ويعمل ما يوصله الى ذلك ، والعمل الذي يوصل الى تلك الغاية أو يقربه منها يكون خيرا .

وجريا على هذا المذهب مضى الاقطاعيون ينمون ثرواتهم بطرق مشروعة وطرق غير مشروعة ، ومضوا يمتصون دماء الشعب دون رادع من خلق أو وازع من ضمير واخذوا يسومون الفلاحين الخسيف ويسوقونهم الى العمل كالمباشية أو الأغنام ولا يكفلون لهم أي حقوق تحمي انسانيتهم أو ترد كرامتهم أو تحافظ على بشريتهم .

وجريا على هذا المذهب كذلك مضى الرأسماليون يتحكمون في العمال ويسوقونهم الى العمل في المصانع كالآلات والادوات

دون رأى او مناقشة ، والويل كل الويل لمن تحدثه نفسه أن يقصر او يتهاون ، والويل كل الويل لمن يرفع عقيرته معارضا او مطالباً بحقوق مكتسبة او حقوق مشروعة .

وجريا على هذا المذهب مضى الرجعيون يقيدون الافكار ويكممون الأفواه ، ويخمدون الأنفاس ، ويقفون عقبة كأداء فى وجه أى محاولة للتحرر .

عارضت الاشتراكية العربية هذا المذهب الشخصى ودعت الى سعادة المجموع او ما عبر عنه بعض الفلاسفة الاخلاقيين بالسعادة العامة Universalistic Hedonism وهذا المذهب يهدف الى سعادة المجموع او اكبر قسط من الناس ، وعندما نريد الحكم على عمل من الاعمال بأنه خير او شر يجب ان ننظر فيما ينتجه العمل من اللذائذ والآلام لا للعامل نفسه بل لكل الناس ، ثم نجمع حصيلة ما ينتجه العمل من اللذائذ وما ينتجه من الآلام ، فان رجحت لذاته آلامه فخير ، وان رجحت آلامه لذاته فشر .

غير ان الاشتراكية العربية لم تصطنع هذا المذهب الذى اصطفاه بعض الفلاسفة الاخلاقيين مثل جيريمى بنتام (١٧٤٨ - ١٨٣٢ م) الذى تزعم مذهب المنفعة . Utilitarianism وناذى بأن مقياس الخير والشر اكبر لذة لأكبر عدد او الفيلسوف الانجليزى جون ستيوارت ميل (١٨٠٦ - ١٨٧٣ م) الذى الف رسالة فى هذا الباب نشرها عام ١٨٦٣ .

الاشتراكية العربية لا تصطنع هذا المذهب اصطناعا انما تنبع من طبيعة الشعب وواقع الشعب العربى ، وجدت اناسا يشخمون ووجدت اناسا يحرمون ، فحاولت تذويب الفوارق بين الطبقات وحاولت الا تهبط بالاغنياء الى طبقة الفقراء انما حاولت ان ترقى بالفقراء الى طبقة الاغنياء .

لم تقبل بأن تملأ السعادة القصور .. بينما تخيم الشقاوة على الدور ، ولم تقبل أن يتقلب أناس في أعطاف النعيم بينما يتمرغ فريق آخر في أحضان الشقاء والبلاء .

الاشتراكية العربية عملت لصالح المجتمع العربي بأسره ومن أجل تحقيق الكفاية والعدل ، وليس المجتمع في نظرها وصفا شائعا إنما هو كل انسان فرد يعيش على تربة الوطن ، وترتبط آماله مع آمال غيره من المواطنين من أجل غد عزيز لهم جميعا وللأجيال القادمة من أبنائهم وأحفادهم ، فالاشتراكية العربية تدعو الى العدل لأنها شريعة العدل شريعة الله .

والعدل كما سبق أن وضعنا فضيلة خلقية عريقة الأصل في الوجود ، ممتدة الجذور في التاريخ ، وهو في تعريف الاخلاقيين نوعان :

نوع يوصف به الفرد فيقال انسان عادل .
ونوع يوصف به المجتمع أو توصف به الحكومة فيقال مجتمع عادل وحكومة عادلة .

والاشتراكية العربية تدعو الى العدل بنوعيه وتكره التعصب او التحيز ، وتمقت العنصرية الهوجاء والحمية الرعناء .

واذا كان الرومان يمثلون آلهة العدل بامرأة معصوبة العينين ممسكة ميزانا ذا كفتين باحدى يديها وسيفا باليد الأخرى .

ويرمزون بعصب عينيها الى أن العادل ينبغي أن يعى عن الاعتبارات التي تجعله يتحيز كاعتبارات الغنى أو الجاه أو نحو ذلك .

إذا كان الرومان يدعون الى العدل على هذا النحو فان الاسلام حفل بذكر العدل في جوهره ومظهره .

وقال الله تعالى :

« وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » *

كما قال جل ثناؤه :

« لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ، ومنافع للناس »

وفى معنى الاخوة الانسانية يقول تعالى :

« انما المؤمنون اخوة »

وفى معنى الديمقراطية شريعة العدل شريعة الله ، يقول تعالى :
تعالى آلاؤه :

« وأمرهم شورى بينهم » *

ازالة الفوارق بين الطبقات :

فالإشتراكية العربية تحرص كل الحرص على نشر العدل والمساواة ، بعدما كانت الأسرة المالكة الدخيلة تحكم بالمصلحة والهوى ، وتفرض المذلة والخنوع ، وكان الاقطاع يملك حقوله ، ويحتكر لنفسه خيراتها ، ولا يترك للملايين الفلاحين العاملين عليها غير الهشيم المتخلف بعد الحصاد ، وكان رأس المال يمارس ألوانا من الاستغلال للثروة المصرية بعد ما أستطاع السيطرة على الحكم والهيمنة على أدواته وترويضها لخدمته *

والإشتراكية العربية تحرص كل الحرص على ازالة الفوارق بين الطبقات فى الوقت الذى تسمى فيه الى أن يأخذ كل فرد أجره وفقا لعمله ووفقا لكفاءته ، ولتجربته ، ومن أجل ذلك وضعت قانون الضرائب التصاعدية حتى تحدد من الدخول العالية .

ومن أجل تحقيق الرفاهية للإنسان العربى قامت الاشتراكية العربية بتأميم ملكية الصناعات الثقيلة لتكون كلها وليكون التوسع الجديد فيها ملكا للشعب .

وكذلك فعلنا بالبنوك ليكون المال خادما لمصالح الشعب لا سيدها ، والعوبة فى يد المضاربين الفردية التى لا تسمى إلا لزيادة أرباحها على حساب المجموع واختزان أموالها مهربة فى البنوك الأجنبية .

وبالنسبة للصناعات المتوسطة خولت الاشتراكية العربية ملكية النصف فى بعضها الى الشعب وفى البعض الآخر حددت أقصى ما يملكه أى فرد فيها بعشرة الاف جنيه .

وبالنسبة للمهن والحرف وبالنسبة للصناعات الخفيفة وبالنسبة لأعمال التجارة الداخلية ، وبالنسبة لهذه الاعمال كلها وغيرها عملت الاشتراكية العربية على عدم اتاحة الفرصة للمستغلين او المحتكرين مرة أخرى .

كما جرت المحاولة لوضع حدود الدخول العليا حتى تتمكن من أن تضع حدا أدنى لدخل كل مواطن يستطيع به أن يأمن حقه فى الكرامة الانسانية .

وأصبحت المرتبات فى المؤسسات محدودة بما لا يزيد على خمسة الاف جنيه فى السنة ، ولقد كان هناك من تصل دخولهم الى خمسمائة الف جنيه فى السنة .

وارتفعت شرائح الضرائب التصاعدية لى تصل الى ٩٠ ٪ بعد أن وصل الدخل الى عشرة آلاف جنيه فى السنة عن طريق المرتبات او المصادر الاخرى .

وهذا حق يسلم به العالم المتحضر كله .

ويقول السيد الرئيس جمال عبد الناصر مؤيدا هذه الثورة الاشتراكية الكبرى « وبصرف النظر عن اى اعتبار اخر فليست انصور فيما يتعلق بوطننا ان شريعة العدل وشريعة الله ترضى أن يحصل فرد على خمسمائة ألف جنيه في السنة بينما متوسط الدخل العام في الوطن كله للفرد لا يزيد الا قليلا عن خمسين جنيهًا في السنة .

اما في ميدان العمال فقد كان لا بد من تكريم الطبقة العاملة ووضعها في موضعها الحقيقي الذي تستطيع منه متمتعة بكل حقوقها ان تؤدي دورها العظيم في عملية التطوير .

ولذلك تقرر ان يدخل العمال والموظفون في كل منشأة الى مجلس ادارتها عن طريق عضوين يجرى انتخابهما بالاقتراع السرى العام بينهم على الا يزيد عدد اعضاء مجلس الادارة عن سبعة لتكون قوة العمال فيه فعالة ومؤثرة .

وكذلك تقرر ان يكون لهؤلاء العمال والموظفين بنص القانون حق في ارباح منشاتهم يحدد بربع هذه الأرباح .

ولذلك لم تهدر الملكية الفردية وانما اتسع نطاقها .

وتطبيقا للاشتراكية ومبادئ الكفاية والعدل وتحقيقا لعمال في ميدان الصناعة اصدر الرئيس جمال عبد الناصر القرار الجمهورى رقم ١٠٢ لسنة ١٩٦٢ بتحديد حد ادنى لاجور العمال بالمنشآت الصناعية فى القطاع الخاص .

وتنص المادة الاولى منه ان يكون الحد الادنى لما يتقاضاه العامل الذى يتجاوز سنه ثمانى عشر سنة من أجر يومى شامل فى المنشآت الصناعية التى تسرى فى شأنها أحكام المادتين ٨٠ ١ من القانون رقم ٢١ لسنة ١٩٥٨ خمسة وعشرين قرشا .

ولما كانت ثورتنا الاشتراكية لا تستهدف زيادة الانتاج فحسب ، بل ترمى كذلك الى ان يتم الانتاج في ظروف انسانية كريمة ، تحفظ للعامل كرامته ، وتحترم للعامل انسانيته ، وتهيئ للعامل الفرصة للعلم والثقافة ورغبة في تجويد العمل نفسه . فقد صدر القرار الجمهوري رقم ١٣٣ لسنة ١٩٦١ في شأن تنظيم تشغيل العمال في المؤسسات الصناعية .

ونصت المادة الاولى من هذا القرار على انه استثناء من احكام القانون رقم ٩١ لسنة ١٩٥٩ من انه لا يجوز للمؤسسات الصناعية التي يصدر بتحديداتها اقرار من وزير الصناعة تشغيل العامل تشغيلاً فعلياً أكثر من ٤٢ ساعة في الاسبوع .

ولا تدخل فيها فترات الراحة وتناول الطعام .

وقد عدل هذا القرار بالقرار الجمهوري رقم ١٧٥ لسنة ١٩٦١ الذي اضاف مادة (١ مكرر) والتي تنص على انه لا يترتب على تحديد ساعات العمل بسبع ساعات تخفيض أجر العامل ولاخذ حكم الأجر في تطبيق أحكام هذا القانون الأجر الإضافي الذي كان العامل يحصل عليه بصفة مستمرة ، ويعتبر الأجر الإضافي مستمرا في تطبيق أحكام هذه المادة اذا كان العامل حصل عليه في ٩٠ ٪ على الأقل من ايام العمل خلال الستة اشهر السابقة حتى ٢٨ يوليو عام ١٩٦١

ولا شك ان كل هذه الحقوق التي اكتسبها العمال تعمل على دفع العامل والمشتغلين في مجالات الانتاج جميعا الى مضاعفة الانتاج لدفع معدل التقدم في الانتاج الى اقصى مداه .

وان هذه الحقوق الثورية كفلت حدا أدنى للاجور واشتركا ايجابيا في الادارة يصاحبه اشتراك حقيقي في أرباح الانتاج وذلك في ظروف للعمل تكفل الكرامة للانسان العامل .

ولقد كانت المكاسب المادية. التى ظفر بها العمال انتصارا كبيرا لهم ووسيلة فعالة لدفعهم الى مضاعفة الجهد للعمل فتحققت العدالة فى أروع صورها وأجلى مجالاتها .

وقد وضع السيد الرئيس جمال عبد الناصر المدلولات الكبيرة التى تكمن وراء هذا العمل فى خطابه التاريخى فى يوم ٢٢ يوليو عام ١٩٦١ حين قال :

« صدرت القوانين التى تعطى العمال ٢٥ ٪ من الأرباح ؟ ما معنى هذا ؟ معناه قضاء على ظلم اجتماعى (وإقامة عدالة اجتماعية) واحد برأس ماله يقيم مصنعا ، ويستخدم العمال ، يعطيهم الأجر ، وهم يساهمون بعملهم وهو يساهم بأمواله ، وهو يأخذ أكثر من ٦٥ ٪ من الأرباح ويترك للعمال ٣٠ ٪ أو ٣٢ ٪ من الأرباح. اللى بتطلع ، هل هذه عدالة ؟ طبعا هذا ظلم اجتماعى .

ويمثل أكبر أنواع الاستغلال .

وقد تعرض الميثاق لحقوق العمال ووضح حق تمثيل العمال والفلاحين فى التنظيمات الشعبية . وكان لابد من إصدار نص ملزم يوجب أن يكون تمثيل العمال والفلاحين بنسبة ٥٠ ٪ من أى مجلس تمثيلى وذلك مساعدة لهم على أن يأخذوا مكانهم الطبيعى فى مجتمع يعدون من أهم الأعمدة فى إنتاجه وتطوره .

وكان لابد من صدور هذا النص ريثما يقوى العمال والفلاحون ويصبحون قادرين وحدهم على إرساء الممثلين الكافيين لهم فى المجالس النيابية والشعبية .

وحينئذ يصبح هذا النص مجرد اقرار للواقع لا الزام فيه لأحد .

ولا شك ان هذه نزعة انسانية عادلة حيال هذه الفئات من الشعب ، وهى التى طالما لاقت صنوفا من الهوان والذل فى انشاء حكم الملكية الفاسدة والرجعية الاثيمة .

والشئ المؤكد ان الاشتراكية العربية اثارَت الحوافز المعنوية والمادية من أجل زيادة الانتاج وبحث أفضل الوسائل لتعبئة أكبر قدر من الجهود والطاقة الانسانية للعمل .

ولكن كل انسان يجب ان يعى دوره فى هذه المرحلة الثورية الحاسمة وفى هذا يقول الميثاق :

« ان وعى كل مواطن بمسئوليته المحددة فى الخطة الشاملة كذلك ادراكه المحدد لحقوقه المؤكدة هو فضلا عن كونه توزيعا للمسئولية على نطاق الامة كلها بما يعزز احتمالات الوصول الى الاهداف هو فى الوقت ذاته عملية انتقال ثورية ، بمعنى العمل الوطنى من العموميات. الشائعة المبهمة والفامضة الى وضوح ذهنى عملى يربط الانسان الفرد فى نضاله اليومى بمعركة المجتمع كلها ويشده فى اتجاه التاريخ كما أنه يوجه به حركة التاريخ فى نفس اللحظة » .

الديمقراطية والعدالة الاجتماعية :

وهكذا كانت الاشتراكية العربية تسعى الى اسعاد الفرد وتحقيق العدالة بكافة انواعها كما تسعى فى نفس الوقت الى اسعاد المجموع وتوفير العدالة الاجتماعية .

. ومن أجل ارساء قواعد الديمقراطية السياسية السليمة التى توفر العدالة فى الحكم نادت الاشتراكية العربية بضرورة توافر الضمانات الآتية للمواطنين ، وقالت ان المواطن لا تكون له حرية التصويت فى الانتخابات الا اذا توافرت له هذه الضمانات التى وضحها الميثاق فى النقاط الآتية :

(ا) ان يتحرر من الاستغلال فى جميع صوره .

ب) أن تكون له الفرصة المتكافئة فى نصيب عادل من الثروة الوطنية .

ج) ان يتخلص من كل قلق يبدد امن المستقبل فى حياته.

وأكد الميثاق أنه بهذه الضمانات الثلاثة يملك المواطن حريته السياسية ويقدر ان يشارك بصوته فى تشكيل سلطة الدولة التى يرتضى حكمها .

وكفلت الاشتراكية العربية والثورة الاشتراكية للمواطنين هذه الضمانات التى تضمنها الميثاق الوطنى .

واثبتت نتائج الانتخابات فى الاتحاد الاشتراكى العربى وعلى الشعب العربى وقدرته على الاحتفاظ بمكاسبه الثورية كما أيدت انتخابات مجلس الامة وعيه فى اختيار الممثلين الذين يحرصون على هذه المكاسب .

وقد كانت قوانين يوليو المجيدة عام ١٩٦١ - بالعمل العظيم الذى حققته - بمثابة أكبر انتصار توصلت اليه قوة الدفع الثورى فى المجال الاقتصادى .

كما ان هذه القوانين كانت - على حد تعبير الميثاق - امتدادا لمقدمات سبقتها وجسرا عبرته عملية التحول نحو الاشتراكية بنجاح منقطع النظير .

هذه القوانين المجيدة حققت فضيلة العدل التى هى من أنبل الفضائل الاخلاقية فضلا عن التنظيمات السياسية الجديدة للاتحاد الاشتراكى العربى التى كفلت تحقيق روح العدل بين المواطنين .

فهو طليعة قوى الشعب العاملة وهو السلطة الممثلة لها ، والدافعة لامكانيات الثورة نحو التقدم .

وهو طليعتها الاشتراكية التى تقود الجماهير وتعبّر عن ارادتها ، وتوجه العمل الوطنى والتى استطاعت ان تسقط الاقطاع والراسمالية المستغلة وان تستولى على القوة السياسية والاقتصادية فى المجتمع وتقيم تحالفا جديدا من العمال والفلاحين والمثقفين الثوريين والراسمالية الوطنية غير المستغلة .

وقد اصبح الاتحاد الاشتراكى العربى بوضعه الجديد ممثلا لحقيقة المرحلة التى يجتازها مجتمعا الجديد كما استطاع التخلص من العناصر الرجعية والاستغلالية التى استطاعت التسلل الى الاتحاد القومى وأخذت تهاجم القرارات والقوانين الاشتراكية

وتشكك في جديتها وتذيع الاشاعات والاراجيف عنها ، بل بدأت هذه العناصر تعيد تنظيم صفوفها لمحاولة الانتفاض على مكاسب قوى الشعب العاملة .

أصبح الاتحاد الاشتراكي العربي في وضعه الجديد مصورا للنظام السياسي العادل الذى يقوم على تكافؤ الفرص ويمنع الاستغلال أو الاحتكار ، ويربأ عن أن يكون مجالا لطبقة من الطبقات أو فئة من الفئات .

انما هو اطار سياسى يمثل المرحلة الجديدة التى يجتازها أصدق تمثيل ويدعمها ، كما يمثل العدل فى أجلى صورته وأبهى معارضه إذ يضم قوى الشعب العاملة التى استطاعت أن تؤكد ذاتيتها وتثبت ثورتها وتبرز قوتها بمقتضى التطور الحتمى للمجتمع الذى عبرت عنه قوانين يوليو المجيدة عام ١٩٦١

ووضع الاتحاد الاشتراكي العربي مبدأ « الديمقراطية كل الديمقراطية للشعب » موضع التنفيذ ، واستنكر الطبقة أو انتصار الرجعية أو التحالف مع الاستعمار وأعوان الاستعمار . ومن هنا كانت العدالة متمثلة فى الاشتراكية العربية بنوعيتها وأعنى بها العدالة الفردية والعدالة الاجتماعية .

وهذه هى فضائل أخلاقية نادت بها الأديان ونزلت بها الرسالات من السماء على الرسل والأنبياء ، ودعا الى تحقيقها الفلاسفة والحكماء فى شتى مراحل التاريخ قديما وحديثا .

أجهزة العدل فى العصر الحديث :

ومن أجل توفير العدالة يجب أن يعيش المجتمع فى جو من الهدوء والطمأنينة والاستقرار . وهذا ما اضطلعت للقيام به ثورتنا الاشتراكية حيث استطاعت أن تكتشف المتآمرين على الاسلام وتفضح نوايا الخبثاء وتستأصل شأفة الخونة والجبناء ، وتقطع دابر

المستخدمين والضعفاء الذين يستترون بالظلام من أجل تحقيق أغراضهم الدنيئة والوصول إلى أهدافهم البلهاء .

ولا بد لتوفير العدالة من قيام أجهزة سليمة لتحقيق الأمن والسلام في الداخل والخارج وهذا ما سعت إليه الحكومة غير معجزة ولا مترددة وغير متوانية ولا متقاعسة . إذ أن الأمن العام في مقدمة المقاييس التي تقاس بها درجة تقدم الشعوب ومدى رقيها .

والأمن العام للدولة لا يقتصر على المعنى الضيق وهو منع الجريمة وكشفها بل ينبغي أن يفهم بمدلوله الواسع ومعناه الأعم الذي يتدرج تحته كل ما يتصل بأمن الأفراد وسكينتهم وكذلك كل ما يتصل بوقاية النظم الاجتماعية والسياسية للدولة من الانحرافات التي ترمى إلى المساس بهذه النظم .

وقد عمدت الحكومة على توفير العدل واستقلال القضاء ورعاية القضاة وإنشاء المحاكم وسرعة البت في القضايا بعد ما كانت القضايا تؤجل عدة سنوات حتى يدلى القضاء برأيه فيها وقامت الدولة بشورة تشريعية تستجيب للتطورات التي تمت في ميادين النشاط الاجتماعي والسياسي والاقتصادي فصدرت عدة قوانين من شأنها تعديل بعض أحكام السلطة القضائية أو تعديل بعض أحكام قانون حالات وإجراءات الطعن أمام محكمة النقض أو تعديل بعض نصوص قانون العقوبات المتعلقة بتخريب الأملاك العامة والخاصة والرشوة والتزوير والاختلاس تعديلا من مقتضاه الحفاظ على أموال الدولة والمؤسسات والشركات والجمعيات والمنظمات والمنشآت التي تسهم الدولة أو إحدى الهيئات العامة في مالها بنصيب ما بآية صفة كانت .

ولما كانت المهمة الأساسية للجهاز القضائي هي تحقيق العدالة لذلك كان تحقيق العدالة يقتضى في المقام الأول العمل على سرعة

الفصل فى القضايا وذلك لتيسير إجراءات التقاضى حتى يكون التشريع أداة طيعة لا يصل الحق الى ذويه عادلا وعاجلا معا كما أن من مهام هذا الجهاز رعاية الجمهور بتقريب القضاء من المتقاضين وتسهيل انتجائهم اليه ماديا .

ولذلك صدرت عدة قوانين فى هذا الشأن كما أنشئ الكثير من المحاكم الجزئية والمأموريات وصدرت عدة قوانين بتعديل اختصاص بعض المحاكم تبعا للتقسيم الادارى الجديد ليتم التناسب بين الاختصاص القضائى والاختصاص الادارى .

ولقد تم هذا كله من أجل تحقيق هذه الدعوة التى جاءت فى الميثاق .

وكذلك فإن العدل وهو الحق المقدس لكل مواطن فرد لا يمكن أن يكون سلعة غالية وبعبدة المال على المواطن .

ان العدل لا بد أن يصل الى كل فرد حر ولا بد أن يصل اليه من غير موانع مادية أو تعقيدات ادارية » .

ولما كان رجال الشرطة حفظة الأمن فى الدولة فإن الدولة قد قدمت اليهم كل رعاية فى العهد الجديد من أجل العمل على استئجاب الأمن حتى تتمكن من تحقيق أهدافها السامية ورعاية العدل رعاية تامة .

وقد قامت أجهزة الأمن بتنظيم عملية الحج والزيارة الرجبية واعداد قانون العمد والمشايع واجراء عمليات الانتخابات للمؤتمر الوطنى للقوى الشعبية وانتخابات مجلس الأمة . كما قامت بوعى وقائى لدى المواطنين ضد الجريمة والمجرمين .

ولما كان الدفاع المدنى هو المسئول عن وقاية الثروة البشرية بالبلاد من أخطار الاعتداءات المسلحة زمن الحرب ومن أضرار الاشعاع

الذرى الناتج عن التجارب الذرية، زمن السلم فإن هذا الجهاز قد قام بواجبه من أجل مواجهة هذه المسئولية دون تردد أو احجام .
وأنشئت مراكز للتدريب ، تدريب قوات النجدة على الأسعافات والانقاذ وتدريب مواد العلاقات العامة لقوات الشرطة ، وتدريب الأفراد على قيادة السيارات .

كما قامت مكاتب السجل المدني بتسجيل كل ما يطرأ على المواطنين من أحوال وتسجيل المواليد والوفيات وحالات الزواج والطلاق بما يكفل عمل احصاء دقيق يعتمد عليه فى معرفة الأحوال الاجتماعية وما تحتاجه البلاد من نظم اجتماعية .
وقامت مصلحة الهجرة والجوازات والجنسية بجهود كبيرة وخدمات جليلة من أجل خدمة الأجانب والمقيمين بالبلاد والراغبين فى السفر الى الخارج .

وهكذا كانت الأجواء التى تحيط بأجهزة العدالة أجواء نقية سليمة لا يعكرها معكر بل كانت على العكس من ذلك تعمل على ازدهار العدل وانتشاره بين المواطنين .
هذا من الناحية العملية لتحقيق العدالة بوصفها تنفيذ للأحكام بدقة وأمانة ورد الحقوق الى أصحابها واقامة العدل بين الناس .

أما من ناحية كون العدالة مبدأ سياسياً أقامته الاشتراكية العربية فإننا نستطيع أن نقول مطمئنين أن العدالة لم تتحقق فى وقت من الأوقات مثلما تحققت فى ظل الاشتراكية العربية وعلى يد الاشتراكيين العرب ورائدهم البطل جمال عبد الناصر .

المساواة فى الحقوق والواجبات

كما نادت الاشتراكية العربية بالعدل نادت بالمساواة ، وأبت الا ان يكون الناس متساوين فى الحقوق والواجبات

فالمساواة أمام القانون مكفولة بمعنى انه لا فرق أمام القانون بين غنى وفقير ، وشريف وغير شريف إنما يعاقب كل على جريمته اذا جرم

وجاء في الميثاق « ان حرية الكلمة هي المقدمة الاولى للديموقراطية ، وسيادة القانون هي الضمان الأخير لها »

والقانون في المجتمع الحر خادم للحرية ، وليس سيفا مسلطا عليها ونادت الاشتراكية العربية بالمساواة في الحقوق وتكافؤ الفرص ، فكل انسان له من حق الحرية وحق الحياة ونحو ذلك ما لغيره من الافراد ، والكل في ذلك سواء للفنى ما للفقير ، ولرئيس الحكومة ما للعامل

ونادت بتكافؤ الفرص وحق كل مواطن في الرعاية الصحية ، وحق كل مواطن في العلم بقدر ما يتحمل استعداداه ومواهبه ، وحق كل مواطن في عمل يتناسب مع كفايته واستعداداه ومع العلم الذى تحصل عليه

وعملت الاشتراكية العربية على المساواة فى المناصب ، فلم تعد المناصب مقصورة على فئة دون فئة ولا طبقة دون طبقة بل أصبحت لكل من تتوافر فيه الصلاحية للمنصب .

وأصدر السيد الرئيس جمال عبد الناصر قانونا يقضى بانه لا يجوز تعيين أى شخص فى أكثر من وظيفة واحدة ، وعلى كل من يشغل أكثر من وظيفة ان يختار الوظيفة التى يريد الاحتفاظ بها فى مدى ثلاثة اشهر من صدور القانون .

وذلك لأن هناك حقا أصيلا لكل وطنى كفاء ان يحيا على أساس يؤيده الواقع أن له فرصته المفتوحة فى قيادة معركة التطور العظيمة التى تدخلها أمته من أجل التقدم .

ومن ناحية اخرى فان اتساع نطاق العمل العام وامتداد جبهته على خط عريض يشمل كثيرا من اوجه النشاط يحتم الا يكون هناك تركيز للسلطة وان الضرورة تقتضى توزيع المسؤوليات على كل قادر على تحمل مهامها بجدارة وشرف .

وعملت الاشتراكية العربية على المساواة فى التصويت فى الانتخابات ، فليس ذلك حق الاغنياء دون الفقراء وليس هذا حق الرجال دون النساء .

وكذلك كان الحال بالنسبة الى الترشيح للانتخاب ، فقد كان هذا الحق محدودا فى الماضى وكان قاصرا على من يستطيع ان يدفع مبلغا معيناً من المال يصل الى مائة جنيه .

وكان الرجعيون يهدفون من هذا التقييد الى قصر المناصب على الرجعيين والانتهازيين الذين يعملون على توطيد النظام الاقطاعى - وتدعيم النظام الرأسمالى ومسايرة الاستعمار ومناهضة كل حركة ترمى الى تحرير الشعب العربى او الى اشعاره بحقوقه لانزاعها من بين برائن الاقطاعيين والرأسماليين .

وجاء الميثاق فقال مصورا تلك الحقبة المظلمة من تاريخ الامة العربية ان الشعب لم يعد صاحب السلطة وانما اصبح اداة فى يد السلطة او بمعنى اصح ضحية لها .

ولم تعد اصوات الجماهير هى التى تقرر خط السير الوطنى انما اصبحت اصوات الجماهير تساق وفقا لارادة السلطات الحاكمة واصدقائها .

ورسم الميثاق الطريق الى الاشتراكية فقال « ان الذى يحتكر رزق الفلاحين والعمال ويسيطر عليه يقدر بالتبعية أن يحتكر اصواتهم وان يسيطر عليهم ويملى فوقهم ارادته » .

« ان حرية رغيف الخبز ضمان لابد منه لحرية تذكرة الانتخاب » .

المساواة بين الرجل والمرأة

جاءت الاشتراكية العزبية فحررت الجماهير من هذا الاسار وكفلت الحرية امام الجميع بل انها لم تهمل جانب المرأة في بناء المجتمع الجديد .

وقالت لابد للمرأة ان تتساوى بالرجل ولا بد ان تسقط بقايا الأغلال التي تعوق حركتها الحرة حتى تستطيع ان تشارك بعمق وايجابية في صنع الحياة .

واذا كان كتاب الله العزيز يقول « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم » فان هناك شرطين اساسيين في قوامة الرجل على المرأة .

الشرط الأول هو التفضيل الخلقى وهذا التفضيل مبني على قوة الرجل ، فهو الذي يدافع عن المرأة وهو الذي يحميها .

اما الشرط الثاني فهو الانفاق على الزوجة ، أما عندما تشارك المرأة في الانفاق على البيت بعد ان خرجت الآف النساء الى العمل فان هذا يؤثر قطعاً في معنى القوامة .

والدين الاسلامي دعا الى تعليم المرأة كما اوجب على امهات المؤمنين أن يعلمن أبناءهم وبناتهم ذكورهم وأنائهم .

فقال تعالى « واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة » كما اشتهرت عائشه ام المؤمنين بالرواية والفقه والفتيا والتاريخ والنسب ورواية الشعر بل احاطت بعلوم الطب والنجوم .

واشتركت في الخلاف السياسي وقادت المسلمين يوم الجمل
وقد قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم « خذوا نصف
دينكم عن هذه الحميراء » .

وظهر كثير من النساء المسلمات في الحروب العربية فحضر
غمارها وقرن الجيوش فيها كأم الخير بنت الحريش البارقية
والزرقاء بنت عدى بن قيس الهمدانية وأم سنان بنت جشيمة
وغيرهن كثيرات .

وكن يداوين الجرحى ويسقين العطشى ويحملن الزاد الى
الجوعى ، ويقمن بكل ما يطلبه الجيوش من مؤن وامدادات ونحو
ذلك .

واباح الاسلام للمرأة ما دامت من أهل التصرف في مالها ان
تتزوج بنفسها وان توكل غيرها في زواجها دون اعتراض عليها .
كما جعل الشارع للمرأة ان تشتترط في عقد زواجها ان يكون
امرأها بيدها تطلق نفسها من الرجل اذا شاءت .

فلاشترائية العربية اذن عندما تنادى بوجوب مساواة المرأة
بالرجل لا تبتدع ابتداء ولا تخرق القوانين السماوية أو تحطم القيم
الاخلاقية .

انما تحقق مبدأ اخلاقيا عادلا هو مبدأ المساواة .

القوة الذاتية للأمة العربية .

ومن الفضائل الخلقية فضيلة الاعتماد على النفس ، وهذه
الفضيلة تتطلب اسلحة خاصة منها التسليح بالعلم والخلق فكل
تجارة أو صناعة أو حرفة أو وظيفة لا يفلح صاحبها الا اذا علم
ما يتصل بها وتخلق بما يلزمها .

والأمة العربية تعتمد على طاقاتها الكامنة فيها وعلى قوتها الذاتية تلك القوة الذاتية التي عبر عنها السيد الرئيس جمال عبد الناصر حين قال :

« القوة الذاتية في تقديري هي الحرية الشاملة ، حرية الأرض العربية وحرية الانسان العربي صاحب هذه الأرض »

« اننى اومن ايماناً لا يتطرق اليه اى شك ان المجابهة الحقيقية لكل ما يعترض الأمة العربية من مشكلات واطار انما يتمثل فى ضرورة القوة الذاتية لهذه الأمة العربية .

ان كل قوة ذاتية يحصل عليها اى بلد عربى ، انما هى رصيد يضاف الى الذخيرة الكبرى لامتنا العظيمة ويزيد من قدرتها على تحقيق النصر امام جميع التحديات الناجمة من مجابهة المشكلات والأخطار » .

ولذلك فهى ترفض الاحلاف فى شتى صورها ومختلف انواعها، كما تستنكر الارتباط بعجلة الشيوعية أو العجلة الرأسمالية انما تلتزم الأمة العربية بسياسة الحياد الايجابى وعدم الانحياز وتعتقد ان هذه السياسة هى المرفأ الأمين الذى يقيها من التيارات السياسية الخارجية ومن حدة التوتر الدولى وهى السبيل لتحقيق العدالة بين الشعوب والوصول الى الاهداف القوية والوحدة الكبرى .

وهذه السياسة تنبع من المصالح الحقيقية للشعب العربى ، وهى تعتمد على مبادئ ومنل يمكن تلخيصها فى التفاعل السياسى مع الاحداث العالميه وتأييد حق الشعوب فى حريتها ومحاربة الاستعمار والرجعية والمحافظة على استقلال الشعوب واحترام

سيادتها ومقاومة تدخل الدول الكبرى في شئون الدول الصغرى
واقرار حق كل دولة في نظمها السياسية والاجتماعية ومقاومة
الاحلاف العسكرية والقواعد الحربية الأجنبية والتعاضد السلمى
ونبذ الحروب ، وحل المشاكل الدولية بالوسائل السلميه واقامة
العلاقات الدولية على أسس نظيفة .

ولا شك أن هذه السياسة سياسة انسانية بأدق معانى هذه
الكلمة تؤكد العدل وتحرص عليه وتعمل على حرية الانسان وكفالة
حقوقه المشروعة فى الحياة ، وتمنع التسلط والسيطرة أو الاستغلال
والاحتكار أو استعباد الشعوب الآمنة ، أو جعلها مزارع للاستعمار
يستنزف دماء شعبها ويمتص خيراتها أرضها .

السلام القائم على العدل

والاشتراكية العربية تسعى الى السلام وتعتقد ان السلام
سبيل الى توفر العدالة الفردية والاجتماعية غير ان السلام غير
الاستسلام وفى ذلك يقول الميثاق .

« لقد وضع شعبنا فى احلك ظروف المعارك القاسية التى ارغم
على خوضها شعاره الخالد السلام لا الاستسلام ايماء واضحة الى
انه يقبل التعاون الدولى ولكنه يقاوم السيطرة .

كما قال السيد الرئيس جمال عبد الناصر « اننا نسالم من
يسالمنا ونعادى من يعادينا » .

كما قال فى اكثر من مرة « ان السلام ليس معناه الإستسلام،
وانا اذا كنا نحب السلام ونسعى اليه فاننا نكره الاستسلام
ونثور عليه » .

« اننا فيما يتعلق بالسلام نحتاج ولا نحايد ، اننا نحتاج الى
جانب السلام وضد الحرب واذا كان لنا من تحفظ واحد على هذا

الموقف القاطع الذى لا حياد فيه فهو ان السلام هو القائم على العدل دون تفرقة ودون تمييز . »

ولكن السلام لا يمكن أن يستقر فى عالم تتفاوت فيه مستويات الشعوب تفاوتاً مخيفاً ، وأن السلام لا يمكن أن يستقر على حافة الهوة السحيقة التى تفصل بين الأمم المتقدمة والأمم التى فرض عليها التخلف .

فلا بد من التعاون الدولى من أجل الرخاء ، لأن هذا التعاون هو الأمل الوحيد فى تطور سلمى يقرب ما بين مستويات الأمم ويزرع المحبة بينها بدلاً من سموم الكراهية التى تسرى فى دماء الحكومات .

وتقرر الاشتراكية العربية ان التعاون الدولى يمتد الى جبهة عريضة تحاول الجمهورية العربية المتحدة ان تتحرك عليها .

وهكذا كانت الاشتراكية العربية اشتراكية انسانية عادلة لأنها تدعو الى التعاون الانسانى فى شتى المجالات وتكره غرس الاحقاد ، والضغائن فى القلوب ، وترمى الى خلق روح التعاون والتآزر والتعاطف بين الشعوب .

وهى فى ايثارها مبدأ الوحدة انما تريد ان تضم الجهود الانسانية من أجل رفعة البشرية والعمل على اعلاء مستواها الاجتماعى والثقافى والاقتصادى .

ولذلك كان شعبنا على حد تعبير الميثاق يؤمن بوحدة عربية كما يؤمن بجامعة افريقية كما يؤمن بتضامن اسوى افريقى ، ويؤمن بمجتمع من أجل السلام يضم جهود الذين ترتبط مصالحهم به ، ويؤمن بانتمائه الى الأمم المتحدة وبولائه لميثاقها الذى استخلصته آلام الشعوب فى محنة حربيين عالميتين تخللتها فترة من الهدنة المسلحة .

ان الاشتراكية العربية بايثارها مبدأ الوحدة انما تحاول
الارتقاء بالجهد الانساني ، فالانسان مدنى بطبعه وهو يميل الى
الوحدة والاتحاد فى المجتمع الذى يعيش فيه .

وتؤمن الاشتراكية العربية بقدرة الشعب على تقرير مصيره
وتخطيط مستقبله وصياغة حاضره وتوفير العدل بين الافراد
والجماعات فان ارادة الثورة لدى الشعب العربى والصدق الذى
سلحت نفسها به حققت مقاييس جديدة من العمل الوطنى .

وان هذا الشعب العظيم على حد تعبير الميثاق لم يكتف بان
يقوم بدور المعلم لطلائعه الثورية وانما هو فوق ذلك اقام من وعيه
حفاظا عليها يحميه من شرور الغير ومن شرور النفس كذلك .

ان الشعب لم يكتف بان يهزم كل محاولة من اعدائه للنيل من
طلائعه الثورية ، وانما قاوم كل الانحرافات التى تأتى من النسيان
والفرور وظل دائما يرشد طلائعه الثورية الى طريق واجبها .

العدل والشجاعة الأدبية .

والاشتراكية العربية اشتراكية شجاعة وبغير الشجاعة لن
يتحقق العدل لأن الجبن يؤثر فى مجرى العدالة وينحرف بها عن
سواء السبيل .

وقد ثارت الطلائع الثورية يوم ٢٣ يوليو عام ١٩٥٢ ضد
الظلم والظفیان ، وهدمت معازل الاقطاع والراسمالية دون خوف
أو وجل ودون تردد او احجام وفى ثبات عظيم ورباطة جأش كبيرة .

والشجاعة عند علماء الاخلاق فضيلة محبوبة وهى فى عرفهم
مواجهة الآلام أو الاخطار عند الحاجة فى ثبات ، ولا تعتمد على
الاقدام والأحجام فحسب ولا على عدم الخوف فحسب انما تعتمد
ايضا على ضبط النفس .

ولقد صبرت الاشتراكية العربية طويلا ، واعطت الفرصة تلو الفرصة لخصومها ولكن التجربة تؤكد كل يوم ان الثورة هي الطريق الوحيد الذى يستطيع النضال العربى ان يعبر عليه من الماضى الى المستقبل وهى الوسيلة الوحيدة لمقابلة التخلف الذى ارغمت عليه الأمة العربية كنتيجة طبيعية للقهر والاستغلال .

وان الاشتراكية العربية بايمانها بحرية الكلمة ، وحرية الرأى اشتراكية شجاعة بادق معانى هذه الكلمة .

فان الذى يعبر عن رأيه بحرية رجل شجاع واشجع منه الذى يتقبل الكلمة الشجاعة بصدر رحب ونفس راضيه مرضيه .

لقد حفل تاريخ العرب بابطال عاشوا بشجاعتهم الأدبية وفضلوا الموت على أن تقهر هذه الشجاعة !

ومنهم ابن رشد الفيلسوف الشهير المتوفى عام ٥٩٥ هـ الذى اضطهد لاشتغاله بالفلسفة فوضع فى غياهب السجون ونفى وشرذ من اجل ذلك ، فلم يعبأ بما لاقاه من صنوف العذاب وضروب الهوان .

ومنهم ابن تيمية أحد الفقهاء المشهورين المتوفى عام ٧٢٨ هـ الذى أداه اجتهاده الى مخالفة فقهاء عصره فى نقض المسائل فكان مصيره السجن والتعذيب .

ان تاريخ العرب زاخر بالابطال الذين كانوا خير حماة للشجاعة الأدبية والاشتراكية العربية تمجد هذه الشجاعة حق التمجيد وتحبذ هذه الفضيلة الخلقية التى تكلل هامة الانسانية باكاليل الفخار .

وان يوم ٢٣ يوليو عام ١٩٥٢ كان موعد الشجاعة الأدبية فى اروع صورها وأحلى معانيها .

كان يوم ٢٣ يوليو موعد هذا التفجير الشورى وفيه استطاع الشعب ان يكتشف نفسه ، وان يفتح بصره على امكانيات هائله كانت فيه ، وتسعى قدما لتحقيق رسالة العدل في عزم واصرار .

التفرقة العنصرية لا تتماشى مع العدل

وتستنكر الاشتراكية العربية كل محاولة للتفرقة العنصرية بين الشعوب وكل سياسة تهدف الى اهدار حقوق الانسان في افريقيا .

- وقد اعلنت ذلك صراحة في كافة المؤتمرات التي اشتركت فيها الجمهورية العربية المتحدة وكان آخرها مؤتمر القمة الذى عقد فى اديس ابابا فى مايو عام ١٩٦٣ ومؤتمر اكرا الذى عقد فى غانا فى اكتوبر عام ١٩٦٥ .

وقد نددت هذه المؤتمرات بسياسة التفرقة العنصرية التي يستخدمها الاستعمار فى افريقيا، مما يعتبر افتياتا على حقوق الانسان التي جاءت فى اعلان حقوق الانسان من ان الناس يولدون جميعا احرارا متساوين فى الكرامة والحقوق ، وقد كسبوا عقلا وضميرا وعليهم أن يعامل بعضهم بعضا بروح الاخاء كما أن لكل انسان الحق فى التمتع بكافة الحريات الواردة فى هذا الاعلان كما ان لكل فرد الحق فى الحياة والحرية وسلامة شخصه ولا يتعرض أى انسان للتعذيب او المعاملات الوحشية او القاسية او الحاجة للكرامة .

تستنكر الاشتراكية العربية كل محاولة لاهدار حقوق الانسان فى شتى الاقطار والأمصار وتقف مدافعة عن الاحرار فى كل مكان .

وهى فى ذلك تتماشى مع الدين الحنيف وكتاب الله الكريم والسنة الشريفة .

فى هذا يقول الله تعالى فى كتابه العزيز « يأيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان اكرمكم عند الله اتقاكم ، ان الله عليهم خبير » كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس لعربى فضل على عجمى الا بالتقوى .

وقال صلى الله عليه وسلم فى خطبة الوداع « ايها الناس ان ربكم واحد وان اباكم واحد كلكم لآدم وادم من تراب ، اكرمكم عند الله اتقاكم ، وليس لعربى فضل على عجمى ولا لعجمى على عربى ولا لأحمر على أبيض ولا لأبيض على أحمر فضل الا بالتقوى !! ألا هل بلغت ، اللهم فاشهد ، الا فليبلغ الشاهد منكم الغائب » .

وتقول مرة أبو ذر الغفارى وعبد زنجى فى حضرة النبى عليه السلام فاحتد أبو ذر على العبد وقال له : يابن السوداء .

فغضب النبى عليه السلام وقال « طف الصاع ، طف الصاع » .
 انه قد تجاوز الامر حده ، « ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل الا بالتقوى او بعمل صالح » .

فوضع أبو ذر خده على الارض وقال للاسود : « قم فطأ على خدى » .

كفاح الانسان العربى فى سبيل توفر العدالة .

وهكذا كانت الاشتراكية العربية تدعو الى العدل والمساواة وهى فى جوهرها تنبع من الدين الحنيف فهى اشتراكية تقدس الاديان وتقدر الانبياء والكتب السماوية .

فهى الهدف الذى يمكن ان يحقق للمجتمع العربى وحدته وهى الوسيلة الوحيدة التى تضمن له سرعة التقدم والاستفادة لجميع امكانياته وترفض الاستغلال وتكره التعصب .

وهى كما سبق ان اسلفنا ليست مذهبا سطره احد السياسيين
انما هى تجربة خاضها الشعب وهى على حد تعبير الميثاق نهاية
طريق خاضه المجتمع ووضع التجربة فيه موضع التنفيذ .

وهى تقدر الانسان حق قدره وتعتقد ان الانسان العربى خاض
غمار كفاح مرير من اجل حريته لأن الانسان الحر هو اساس
المجتمع الحر وهو بناؤه المقتدر .

ولقد قاس الانسان العربى صنوفا شتى من الظلم والاستبداد،
وكان هدفا لكثير من المحاولات الاستعمارية البغيضة فى شتى
عصور التاريخ .

وفى اطار التاريخ الاسلامى وعلى هدى من رسالة محمد صلى
الله عليه وسلم بلغ العرب شأوا عظيما من الحضارة ، واستطاع
عالمهم ان يغزو العالم جميعا وينشر فى الافاق البعيدة ، فى الوقت
الذى كانت فيه اوربا تعيش فى ليل الظلمات البهيمية وتحت جنح
الليل الدامس .

وقبل ان ينزل ظلام الفرو العثمانى على العالم العربى كان
الانسان العربى قد تحمل بهالة منقطعة النظير وشجاعة فائقة
المسؤوليات الجسيمة لصالح المنطقة العربية بأسرها .

وظل الانسان العربى يجابه العواصف العاتية مرة بعد مرة
فجابه جحافل الفرنسيين فى عزم وتصميم .

وكان الوعى العربى على أشده ، وكان الأزهر يموج بتيارات
جديدة تتعدى جدرانها الى الحياة فى مصر كلها .

ووجدت هذه الحملة مقاومة عنيفة من أبناء الشعب العربى
وظل الانسان العربى محتفظا ببقوته ، محتفظا بكيانه رغم ضروب
الظلم وصنوف الاضطهاد .

ولم تنقطع النداءات الثورية التي هتف بها الانسان العربي وظل يطالب بتحرره من الاستعمار وتخلصه من الاغتصاب حتى تم له ذلك .

وفى عام ١٨٨٢ استقبل الانسان العربي ضربة جديدة من الاستعمار فلم يترنح ولم يضعف انما ظل يقاوم ويناضل فى سبيل الحرية والاستقلال .

تلقى الانسان العربي ضربة الاحتلال البريطانى ولكن اصدااء المدافع التي ضربت الاسكندرية واصدااء القتال الباسل الذى طعن من الخلف فى التل الكبير لم تكد تخفت حتى انطلقت اصوات جديدة تعبر عن ارادة الحياة ، التي لا تموت لهذا الشعب الباسل وعن طريق النقطة التي لم تقهرها المصائب ولا المصاعب .

وظلت دعوات الحرية تنطلق فى شتى ارجاء الوطن العربى ونهض محمد عبده يدعو الى التحرر والتخلص من نير الظلم والاستبداد ، كما ارتفع صوت لطفى السيد لى تكون مصر للمصريين وارتفع صوت قاسم امين .

ومضت دعوات الحرية تشق طريقها بين صفوف الشعب رغم ارادة الحكام المارقين والاسرة المالكة الطاغية الجائمة على الانفاس والصدور .

وكانت دعوات الحرية تتطلع الى العدالة فى محرابها المقدس بعيون متلهفة ونفوس متعطشه .

فقد كانت العدالة شيئا بعيد المنال هيات أن تناله النفوس او تظفر به جماعات الشعوب .

وظل الانسان العربي فى تياره الهادر حتى أتى على كل العقبات التي تقف فى طريقه وتخلص من كل العراقيل التي كانت توضع امامه .

لم يرض الإنسان العربي أن يعيش ذليلاً لأن الذلة لا تتماشى مع الإسلام وتتنافى مع شعائره المقدسة ، إذ أن المسلمين لم يكونوا في يوم من الأيام أصحاب ذلة أو خضوع ، أو مهانة وخنوع إنما كانوا دائماً يابون الضيم والصغار ويرفعون عن المسكنة والضعف والاستخذاء .

وقد استطاع الرسول الأمين أن يضرب أروع الأمثال على ذلك فإذا بفئة قليلة تهزم فئة كبيرة باذن الله ، وإذا الناس يدخلون في دين الله أفواجا من كل فج عميق .

وقد استطاع الإنسان العربي أن يمضى في كفاحه لا يرهبه وعيد ولا تهديد ولا يخيفه بطش الباطشين ولا ظلم الظالمين حتى تم التفجير الثورى العظيم الذى فتح أمام الشعب طاقات كبيرة للعمل والانتاج .

واستفاد الإنسان العربي من الدروس التى خاضها ومن التجارب المريرة التى قاساها ، استفاد من الأسباب التى أدت إلى فشل ثورة سنة ١٩١٩ فلم تحقق للشعب الأمل الذى تمناه كما استفاد من المحاولات المتعددة فى فترة الغليان الفكرى التى عاشها الشعب بين الثورة العربية وثورة عام ١٩١٩ .

وانطلق الشعب بكل قدراته وكل طاقاته للعمل والانتاج وارساء دعائم القاعدة الاقتصادية السليمة التى سنطلق منها لتدعيم قوتنا السياسية والعسكرية وبالتالى جريتنا القومية .

وهو اليوم يقرر مصيره على الحقول الخصبة وفى المصانع الضخمة ومن فوق السدود العالية وبالطاقات الهائلة المتفجرة بالقوى المخركة .

وهو يقرر اليوم مصيره فى جو من الحرية التامة وحرية الإنسان هى اكبر جافز له على النضال .

وفى هذا يقول السيد الرئيس جمال عبد الناصر « ان العبيد
يقدرّون على حمل الأحجار وأما الأحرار وحدهم فهم القادرون على
الخلق الى آفاق النجوم » .

ومن أجل تحرير الإنسان العربى دعت الثورة الاشتراكية الى
منع الاستغلال وتحرير الاحتكار ولم تشأ ان يكون الإنسان العربى
سلعة من السلع او بضاعة من البضائع او ترسا فى آلة كبيرة لا
تعرف التوقف أو السكون .

من أجل تحرير الإنسان العربى عملت الثورة على التخلص من
الاقطاع وازالة الاوضاع الظلمة التى كان يرسف فيها المجتمع العربى
وحررت الأرض التى هى عنصر هام من الثروة القومية من الاستغلال
والاحتكار ، وحررت الاغلبية من الخضوع لارادة الاقلية ، كما
وزعت الأرض المستولى عليها على المعدمين الذين لا يملكون شيئا .

وبذلك تحققت العدالة الاجتماعية فى التطبيق العملى وفى نفس
الوقت الذى تم فيه القضاء على الاقطاع عملت الثورة الاشتراكية
على تحرير الإنسان العربى من رأس المال . . وكانت المصانع
والشركات فى ايدى فئة قليلة من الاقطاعيين والراسماليين فوضعت
نظاما يكفل عدم تمكين طبقة جديدة من الراسماليين من التحكم أو
السيطرة .

والطريقة التى اتبعتها الثورة الاشتراكية هى ان تشارك الدولة
فى رأس المال بالنسبة التى تمكنها من ان تكون هى المتحكمة فى رأس
المال لا العكس .

وهى لم تحارب فى ذلك اصحاب رؤوس الأموال بل على العكس
قدمت لهم فرصا ذهبية للاستثمار وتحقيق الارباح .

واشار السيد الرئيس جمال عبد الناصر فى اكثر من مناسبة
الى الدور الكبير الذى يقوم به القطاع العام فى خطة التنمية كما

ذكر ان رأس المال الخاص يمكن ان يقوم بدور كبير بشرط ان يقبل
انظمة الدولة ، واساسها ألا يكون هناك احتكار او استغلال او
فساد ، وكذلك ان يقبل العمل فى اطار الخطة العامة وان يعمل
لانجاح اهدافها متعاوناً فى ذلك مع القطاع العام .

وهكذا تحرر الانسان العربى من سيطرة الاقطاع ومن سيطرة
رأس المال واستطاع أن يزاو له حقوقه الانسانية المشروعة فى أمانة
وهدوء .

كما استطاع الانسان العربى ان يتحرر من السيطرة الاجنبية
انتهى ظلت مهيمنة على المصالح الوطنية وخاصة بعد عام ١٩٦٠ عندما
قررت السياسة البريطانية تحويل مصر والهند الى زراعة القطن
للتصدير . ابان المجاعة القطنية التى ترتبت على الحرب الأهلية
الأمريكية مما أدى الى توقف الانتاج فى لنكشير مركز الصناعة
القطنية وقتذاك .

وتدقق على اثر ذلك سيل المهاجرين الأوربيين الى بلادنا مع
تغلغل الرأسمالية الأجنبية واتجه معدله الى أقصاه بعد حفر قناة
السويس ..

ولم يتعد عدد الاوربيين المقيمين فى مصر عام ١٧٩٨ بضعة
مئات غير أن هذا العدد أخذ يزداد شيئاً فشيئاً حتى بلغ ذروته فى
الرابع الأول من القرن التاسع عشر .

وكان محمد على يستعين بالأجانب فى تنفيذ مشروعاته ويمنحهم
امتيازات كثيرة فى المرتبات ويمنحهم مساكن مجانية .
وتبعه من بعده أبناؤه وأحفاده فازداد التدخل الأجنبى فى البلاد
وانشئت المحاكم المختلطة واصبحت العدالة فى محنة ولم يلبث ان
سيطر الأجانب سيطرة تامة على شتى المرافق فى البلاد، وتدخلوا فى

السياسة ونظم الحكم وأصبحوا هم المهيمنين على دفة السياسة العربية ومضوا يولون من شاءوا من الوزراء ويعزلون من شاءوا من الوزراء .

وبطبيعة الحال كانوا يفصلون من لا يجزى على سياستهم الاستعمارية ولا يعمل وفق أغراضهم ومصالحهم فأصبحت العدالة بأزمة مريرة وتطلعت النفوس الى يوم الخلاص بصبر نافذ ولهفة كبرى

وأصبح الانسان العربى فى مخنة كما أصبحت العدالة فى فاجعة حتى لاحت تباشير الثورة واستطاع الانسان العربى أن يرد اعتباره ويشعر بوجوده ويزهو بمكاسبه وانتصاراته .

العدل وحق الملكية :

هذا هو الانسان العربى الذى حررته الثورة والذى ظل يحلم بالعدالة فى تاريخه الطويل كأنها شئ أشبه بالأساطير والأوهام ثم جاءت الثورة الاشتراكية فردت اليه كرامته وحفظت له إنسانيته .

والاشتراكية العربية لا تنكر على الانسان حقه فى التملك أو الوراثة ولذلك تفرق بين الملكية المستغلة والملكية غير المستغلة .

ولكن الاشتراكية العربية لم تكن ترضى بأن يكون الغنى ارثا وبأن يكون الفقر ارثا وبأن تكون الصحة ارثا وبأن يكون المرض ارثا وبأن يكون العلم ارثا وبأن يكون الجهل ارثا وإن تكون الكرامة الانسانية ارثا وبأن يكون الذل الانسانى ارثا .

ولقد نادى كارل ماركس بالغاء الملكية الفردية لكى تحل مكانها ملكية الدولة لجميع وسائل الانتاج .

ولم تلغ الاشتراكية العربية الملكية الغاء اذ تعتقد أن الملكية الفردية نظام يتفق مع طبيعة البشر ، فالملكية غريزة فى الانسان

تدفعه الى الرغبة فى التملك ، وكلما كان هناك أمل فى اشباع هذه الرغبة ازداد مجهوده فى العمل .

ولكنها مع هذا لا تؤيد الاقطاع ولا تقبله بأى حال من الأحوال، وهى فى هذا لا تتنافى مع الدين ولا تتعارض مع الاسلام .

والدولة حين تضع الحدود لتقييد الملكية فانما ذلك يكون استعمالا لحقوقها الشرعية ورعاية للمصلحة الجماعية وقيامها بالواجب الذى لا يتم واجب العدل الا به .

وفى هذا يقول الله تعالى « وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم » سورة الأنعام آية ١٦٥ .

فالله حين مايز الناس فى درجاتهم فانما كان هذا من أجل ابتلائهم واختبارهم لا من أجل خلق الفوارق بينهم .

وفى الشريعة الاسلامية الضرورات تبيح المحظورات والحاجات تنزل منزلة الضروريات وجوع المحرومين يبيح سد رمقهم بمساس ملكيات الغير ان كان ذلك محظورا .

ومن مبادئ الاسلام اذا احتاج المسلمون فلا مال لأحد ، ولذلك قال عمر فى أعقاب الرمادة وهى الأزمة التى مر بها المسلمون « وربى لو أن الله ما فرجها لأدخلت على كل ذى سعة من المسلمين مثل عدد عياله » .

كما أن من المبادئ الشرعية كل ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب . وقرار العدل وكفالة المصلحة لا يكونان الا بتضييق الفروق بين الطبقات حتى لا يكون المال مال الأغنياء وحدهم .

ومن المبادئ الشرعية الضرر لا يزال بالضرر ولذلك عوض تشريع تحديد الملكية أصحاب الملكيات الكبيرة عما يؤخذ منهم .

ومن المبادئ الشرعية أيضا الضروريات تقدر بقدرها ، لذلك
أقتصر التشريع على نزع ملكية ما يزيد على حد أقصى قدره ١٠٠
فدان على أن روح القانون تفرض أن يكون هذا الحد شاملا للأسرة
كلها أى للأب والأم وأولادهما القصر حتى لا تتجمع ملكيات فى
نطاق الحد الأعلى تسمح بنوع من الاقطاع .

وهكذا كانت الاشتراكية العربية لا تعارض الملكية الخاصة ولكن
الملكية الفردية أمانة ولا بد لصاحبها أن يصونها عن الاستغلال بقدر
ما يطلب من الدولة أن تصونها بحماية القانون .

وان ملكية الأرض فى حدود القانون الحالية ليست ملكية
استغلالية ، وملكية المباني تحت ظروف الضرائب الموضوعة عليها الآن
ليست ملكية استغلالية .

والاستثمار فى أى مجال من مجالاته المفتوحة للنشاط الفردى ،
وما ينتج عن هذا الاستثمار يخضع للضرائب الحالية ليس ملكية
استغلالية .

والهن الشريفة وكل ما تعود على أصحابها فى اطار النظام العام
ليس ملكية استغلالية .

وهكذا كان مجتمعنا الاشتراكى فيه مجال لكل العاملين .
وكانت الاشتراكية العربية لا تتعارض مع الملكية الفردية وفى
نفس الوقت تأبى الاستغلال وتكره الاحتكار .

ومن هنا كانت اشتراكية انسانية تقدر حاجيات الفرد وتحترم
شعور الانسان ولا تقف حجر عثرة فى سبيله من أجل تحسين
حاله ، واسعاد المجتمع الذى يعيش فيه ورفع مستواه الى المستوى
الحضارى اللائق .

وهى قبل هذا كله وبعد هذا كله وفوق هذا كله تحقق العدالة
فى المجتمع وتهىء الكفاية للمواطنين .

حاشية

وهكذا كانت الاشتراكية العربية فى سداها ولحمتها تسابير
تعاليم الاسلام الحنيف وتتمشى مع مبادئه الكريمة وشعائره انسانية،
وكانت تقدر كل التفديس تعاليم الله - عز وجل - وما جاء فى
كتبه السماوية الكريمة وفى مقدمتها كتاب الله المحفوظ القرآن
الكريم .

والاشتراكية العربية تهدف الى تحقيق العدل الذى هو أسمى
هدف وأرفع غاية تهدف اليه النفس البشرية وتنطلق الى تحقيقه
وترنو الى تطبيقه .

وقد اتخذ القداماء الضمانات الكثيرة من اجل تحقيق العدالة
بنوعها سواء اكانت عدالة فردية أم عدالة اجتماعية وكان لهم من
روح القرآن الكريم عاصما من الخطأ والحظر من الوقوع والزلل .

وقد اهتموا الى نظم مختلفة فى الحكم هيأت العدالة للمجتمع
ووضعتها فى أكرم موضع وأقدس مكان .

وقامت أجهزة العدل بالعمل على صيانتها واحترامها وتحقيقه
للناس دون صعوبة أو يسر .

وقامت الاشتراكية العربية فى العصر الحديث باستكمال صورة
العدالة فأحاطتها بهالة من التعظيم والتوقير ولم تضن بجهد أو مال
من أجل ارساء قواعدها ، وتدعيم بنيانها وتوطيد أركانها .

ولا غرو فى هذا كله فان الاشتراكية العربية شريعة العدل
شريعة الله !



مؤسسة

دار التحرير للطباعة والنشر

(مطابع شركة الاعلانات الشرقية)

العدد القادم

يصدر في منتصف ذي الحجة

فلسفة الإسلام

للأستاذ

محمود أبو الفيض المنوفي

سلسلة دراهان في الإسلام
تصدر في
منتصف كل شهر عربي

مجلة

مثير الإسلام

تترقبوا
في غرة كل شهر عربي

يجريها نخبة ممتازة من قادة الفكر والأدب
والفن في العالم العربي والإسلامي

Bibliotheca Alexandrina



0392826

يصدرها

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية